

لِسَعَاْفِ اَقْلِ الرَّسَالِ

بَوَظَائِفِ رَحْجِ اِلَى بَيْتِ اللّٰهِ اَحْرَامِ

لِلْعَلَامَةِ الْمُحَقِّقِ الْأَسْتَاذِ الْجَلِيلِ الشَّيْخِ
حَسَنِ مُحَمَّدٍ الْمَشَاطِ
مِنْ كِبَارِ عُلَمَاءِ الْحَرَمِ الْمَكِّيِّ الشَّرِيفِ

الطبعة الثالثة

١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م

مطابع البنوي

جدة المحروسة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي ندب عباده بالحج إلى بيته الحرام ، وشرفهم بهذا الاستعداد
لمحل كرامته زيادة في الإقبال والإكرام ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد
سيد الوجود ، وأشرف من وفد إلى بيت ربه ووفدت بباحة شرفه الملوك
والوفود ، وعلى آله الأطهار البررة ، وأصحابه المدلول الخيرة (أما بعد) فيقول
العبد الفقير إلى عفو الله (حسن محمد المشاط) غفر الله ذنبه واسترعيه إنك سألتني
وفقني الله وإياك أن أتبع كتابي (إسماعيل أهل الإيمان بوظائف رمضان)
بـ (إسماعيل أهل الإسلام بوظائف الحج إلى بيت الله الحرام) طالباً مني أن
أنهج على سنته في جمع الأحاديث النبوية الواردة في الحج ومشاعره من كتب
السنة لما يرجى بذلك نفعه وتحمده عاقبته ، ولما في تعليم دين الله والقيام بنشر
تعاليمه والدعوة إليه ما يدر ثوابه الجزيل ويستثمر به رضا رب العالمين ، فملت
حسن ظنك وصحة قصدك فأجبتك إلى طلبتك قدر المستطاع وجمعت من دواوين
السنة للطهرة ما ترى ، عازياً كل حديث في الباب لمن أخرجه من أئمة الحديث
الأئمة ، مقتصرًا على راوي الحديث ومثله رومًا للاختصار ، مصدراً بعض
الأبواب بما يناسبها من آي الذكر الحكيم ترغيباً للعاملين وتزلفاً إلى المولى
الحكيم ، بهذه الشهيرة الدينية وحرصاً على القيام بها طبق المنهج القويم والتمشي
في مراحل النسك على ضوء الهدى النبوي الرفيع ، مقبلاً ذلك بنهذ ، كالشرح
تضبط كله وتوضح مجمله ومحل مشكله وربما توسعت بذكر مذاهب الأئمة الأربعة
أئمة الهدى مع توجيه كل منها للاعلام بأن مذاهبهم مبنية على أصول الكتاب
والسنة ، وأنهم كانوا من أخلص المعافظين على الشريعة والحراس لها

الداعين للعمل بها، المدافعين عنها، بالدلائل والبراهين التي هي أمضى من السيوف
والأسنة، جزاهم الله خير الجزاء ، راجيا من الله الكريم أن يمن عليّ بالتوفيق
والإخلاص وسلوك مدارج الاستقامة والتقوى فإنما الأعمال بالنيات وإنما لكل
امرئ ما نوى ، وما رأيت فيه «أيها القارىء» من صواب فذلك الذي أردته
وهو من ربي مجرل العطاء ، وما رأيت من خطأ فذلك من تقصيري
ولم أقصده وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب .



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(١) ماجاء في وجوب حج بيت الله الحرام

قال الله تعالى : (إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ، فِيهِ آيَاتٌ مُبَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ، وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ) آية ٩٧ آل عمران .

(إن أول بيت وضع) متعبدا (للناس) في الأرض (للذي ببكة) بالباء لغة في مكة والباء والميم بفتحهما كقبيط ونميط ولازب ولازم ، سميت بذلك لأنها تبك أى تدق أعناق الجبارة (مباركا) أى ذا بركة وخير كثير ففيه مضاعفة الثواب وتكفير السيئات لمن تأدب ودخله بذلة وانكسار (وهدى للعالمين) لأنه قبلتهم يتوجهون إليه عند الصلاة ، وروى الشيخان البخارى ومسلم عن أبى ذرٍ رضى الله عنه قال قلت : يا رسول الله أى مسجد وضع أول . قال المسجد الحرام قلت ثم أى قال المسجد الأقصى قلت كم بينهما قال أربعون سنة . وفى هذا رد على اليهود فى قولهم بيت المقدس أفضل من الكعبة وأقدم فنزلت الآية لإفادة أن الكعبة أقدم من بيت المقدس وأشرف (فيه آيات بينات) منها (مقام إبراهيم) هو الحجر الذى قام عليه عند بناء البيت فأثر قدماه فيه ففأصا فيه وكان يصعد به وينزل وبقي إلى الآن مع تطاول الزمان . وتداول الأيدي عليه ، ومنها تضعيف الحسنات فيه فالحسنة فيه بمائة ألف إلى غير ذلك من الآيات . فالآية أشارت إلى جنس الآيات بذكر أعظمها وطوت ذكر البقية لكثرتها ، ومنها ضواري السباع تخالط الصيد ، وكل جبار قصده بسوء قصمه

الله ، ومن يرد فيه بإلحاد بظلم يذقه رب البيت من عذابه الأليم ، وقصة أصحاب
 للفيل على ذلك أجلى دلائل (ومن دخله كان آمناً) لا يتعرض إليه بقتل ونحوه
 قال الإمام أحمد بن إسماعيل الكوراني في تفسيره غاية الأمانى : والأمن إما
 في الدنيا على مذهب إليه ابن عباس وأبو حنيفة أن من عاذ بالبيت وعليه
 قصاص لا يتعرض له . ولكن لا يطعم ولا يستقى حتى يضطر إلى الخروج وهو
 الظاهر لقوله تعالى (إنا جعلناك حراماً آمناً) وقوله تعالى (وآمنهم من خوف)
 ولما روى مسلم والبخارى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم يوم فتح مكة « لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد
 ونية » ثم قال « إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض لم يحل لأحد
 قبل وإنما أحل لى ساعة من نهار فهو حرام بحرمه الله إلى يوم القيامة لا يعصده
 شوكة ولا تلتقط لقطته إلا من عرفها فليبلغ الشاهد الغائب » وإما فى الآخرة
 لما روى البخارى وغيره « من حج ولم يرفث فكن آمناً ولدت أمه » ، أو المطلق
 وهو الأحسن فيقنأولهما .

وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال : وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على ثنية الحجون ولم تكن يومئذ مقبرة وقال « يبعث الله من هذه البقعة
 سبعين ألفاً وجوههم كالقمر ليلة البدر يشفع كل واحد منهم فى سبعين ألفاً
 وجوههم كالقمر ليلة البدر » وروى أنه قال « يؤخذ بالحجون والبقيع وهما
 مقبرتا مكة والمدينة وينثران فى الجنة » اهـ

ودائرة فضل الله تعالى واسمة فوق ما يخطر على بال (والله على الناس)
 ذكورهم وإناهم الأحرار البالغين (حج البيت) أى واجب عليهم بكسر
 الحاء وفتحها قراءتان سبعيتان قاله الجلال ويبدل من الناس بدل بعض من كل
 قوله تعالى (من) أى المكلف الذى (استطاع إليه سبيلاً) طريقاً (ومن كفر)

بالله فأنكر وحدانيته ، أو كفر بما فرضه عليه من الحج (فإن الله غنى^١ عن
العالمين) والعالم اسم لا سوى الله فهو تعالى غنى عنهم وعن عبادتهم فلا تنفعه
طاعتهم ولا تضره معصيتهم قال تعالى (فكفروا وتولوا واستغنى الله والله
غنى حميد) .

واعلم أن الحج أحد قواعد الإسلام الخمسة المعلومة من الدين بالضرورة
والجمع على فرضيته ، فرض سنة خمس من الهجرة على ما ذهب إليه كثير من
أهل العلم لأنه نزل فيها قوله تعالى (وأتموا الحج والعمرة لله) بناء على أن
المراد وأتموا بالحج تاما قال للشهاب القسطلاني في المواهب اللدنية : ويؤيده
قراءة علقمة ومسروق وإبراهيم النخعي بلفظ وأقيموا رواه ابن جرير
الطبري بأسانيد صحيحة عنهم ، وقيل للمراد بالآتمام الا كمال بعد الشروع وهذا
يقضي تقدم فرضه قبل ذلك ، وقد وقع في قصة ضمّام ذكر الأمر بالحج وكان
قدومه على ما ذكره الواقدي سنة خمس وهذا يدل « إن ثبت » على تقدمه على
سنة خمس أو وقوعه فيها قبل قدوم ضمّام .

وقالت طائفة من أهل العلم إنه تأخر نزول فرضه إلى السنة التاسعة حكاية
للنووي في الروضة وللأوردى في الأحكام السلطانية وصححه القاضي عياض
والترطبي وصوّبه ابن القيم فقال إن الحج فرض - سنة تسع وإن آية فرضه هي
قوله تعالى (والله على الناس حج البيت) وهي نزلت عام الوفود أو آخر
سنة تسع وأنه عليه الصلاة والسلام لم يؤخر الحج بعد فرضه عاما واحدا وهذا
هو اللائق بهديه وحاله صلى الله عليه وسلم اهـ .

وكذا مما يحتج به لهذا القول أن صدر سورة آل عمران نزل عام تبوك
سنة تسع وفيها ناظر أهل الكتاب ودعاهم إلى التوحيد وفيها نزلت آية (يا أيها
الذين آمنوا إنما المشركون نجس) والمناداة بها إنما كانت سنة تسع وبعده حج

الصديق رضى الله عنه يؤذّن بذلك في موسم الحج وأردفه بعلى رضى الله عنه وحج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة حجة واحدة فقط سنة عشر .

والحج شرعا عبادة يلزمها طواف وسمى ووقوف بعرفة ليلة عاشوراء الحجة على وجه مخصوص وهو فرض في العمر مرة ، وواجب على المسلمين وجوبا كفاثيا كل عام لإقامة موسم الدين فلذا ينبغى لمن أراد الحج بعد أداء الفريضة أن ينوى إقامة الموسم لينال / ثواب فرض الكفاية .

قال في غاية الأمانى في تفسير الكلام الربانى بين الله تعالى أولا أى فى آية الحج للذكورة شرف البيت والحرم ثم دعا كافة للناس إليه . والحج أحد أركان الاسلام بالآيات والاحاديث والاجماع ، وفيها أنواع من التأكيد ، إبراز الأمر به فى صورة الخبر ، والابتنال المشتمل على الاجمال والتفصيل ، ولام الاختصاص واسمية الجملة وتسمية تاركه كافراً اهـ .

وقال العلامة السيد محمود آلوسى البغدادى فى روح المعانى الاستطاعة بمعنى المشار إليها فى الآية بقوله تعالى (من استطاع إليه سبيلا) هى فى الأصل استعداد طواعية للفعل وتأنيبه والبراد به الإرادة المتقضية للقدرة ، والقدرة إما بالبدن أو بالمال أو بهما وإلى الأول ذهب الامام مالك فيجب الحج عنده على من قدر على المشى والكسب فى الطريق ، وإلى الثانى ذهب الإمام الشافعى ولذا أوجب الإستنابة على الزّمن إذا وجد أجرة من ينوب عنه ، وإلى الثالث ذهب الامام أبو حنيفة اهـ (روى) الامام الترمذى فى جامعه عن على رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك زاداً وراحلة تبغله الى بيت الله ولم يحج فلا عليه أن يموت يهودياً أو نصرانياً « وذلك أن الله تعالى يقول (والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا) وليس المراد بملك الراحلة

٩
.....
خصوص شراؤها بل ماهو أهم من ذلك كالفدرة على استئجارها أو استئجار ما يوصله إلى الحج من نحو طائرة أو سيارة أو باخرة .

وقال الامام أبو عبد الله القرطبي في الجامع لأحكام القرآن عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه لقد هممت أن أبعث رجالا الى الأمصار فينظروا الى من كان له مال ولم يحج فيضربوا عليه الجزية فذلك قوله تعالى (ومن كفر فان الله غنى عن العالمين) وعن الحسن البصري رضى الله عنه قال ان من ترك الحج وهو قادر عليه فهو كافر (قلت) هذا كله خرج مخرج التغليظ والزجر لتارك النسك الواجب وتخويفه فيحمله ذلك على القيام بأدائه ، أو هو محمول على من أنكر أصل مشروعية الحج ، أو على من استحل تركه مع استطاعته ولهذا قال علماؤنا تضمنت الآية أن من مات ولم يحج وهو قادر فالوعيد يتوجه عليه ولا يجوز أن يحج عنه غيره لأن حج الغير لو أسقط عنه الفرض لسقط عنه الوعيد ، وقال سعيّد بن جبير رحمه الله تعالى لو مات جارنى وله ميسرة ولم يحج لم أصل عليه .

يقول للمبند الضعيف كان الله له . وقد جاءت الأحاديث الصحيحة والآثار الجمة العديدة في وعيد من تأخر عن فريضة الحج وهو مستطيع الأداء ولم يحج مرة في عمره ، وقد أُلْعِنَ إلى شيء منها وتركنا للكثير خوف الإطالة فإن كنت أيها المكلف من ذوى النفى واليسار وأنت ممن يسطع في قلبه نور الإيمان وتشتمل بين جوانحه نار الشوق حنيفاً إلى الربوع المقدسة وبلاد الله وبيته الحرام وتحب أن تشاهد البطاح الحرمية والمشاهد المباركة للكهنة وللدينية والأنوار للساطعة الحمديدية فما عليك إلا أن تعزم وتبادر للقيام بأداء هذه الفريضة الدينية . وتبدى من عزائمك القوية ونشاطك الباهر ما يبرهن أنك

من عباد الله الصادقين الذين استجابوا لله ورسوله وأخلصوا ، وإياك ثم إياك
من التعلل والتسويق وإبداء الأعذار الباردة فإن للتأخر آفات وآفات :

إذا هبت رياحك فاغتنمها فغني كل عاصفة ستكون
أمدنا الله وإياك بتوفيقه .

« هذا » وقد امتلأت الدنيا بالاختراعات الحديثة للراحة والنقل والإرهاب
وكثر في أنحاء البلاد المقدسة السيارات وأضحت أقطار الدنيا مرتبطة ببعضها
ببعض بفضل الله تعالى ومتصلة ببلد الله الحرام وبلد نبيه عليه الصلاة والسلام
ومهد الطريق وقرب البعيد وانطوت المسافات وأصبح الحج أياما معدودات ،
أما العظماينة والأمن على النفس والمال في البلاد الحجازية ومواطن الوحي فكل
ذلك حدث عنه ولا حرج فقد صار الأمن في كل الأيام وخصوصا في أيام الموسم
وازدحام البلاد بحجاج بيت الله الحرام مضرب الأمثال فله الحمد والشكر
على ما أنعم وتفضل ، أوزعنا الله لشكر نعمه فالبدار البدار ولا تنسنا يا أرحم
من دعائك :

نعم يلزمك أيها المرید للحج والمازم عليه أمور وآداب لا يفوتك أن تتحقق
بها وهي فيما يأتي .

(١) أن تشاور من تثق بدينه وتستخير الله تعالى ، وهذه الاستخارة
لا تعود إلى نفس الحج لأنه فرض وإلما هي على معنى هل ترافق في سفرك
فلانا أم لا ، وهل تسير برا أو بحرا ، وعلى الباخرة أو على الطائرة .

(وصفة الاستخارة) أن تصلي ركعتين من غير الفريضة ثم تقول بعد
الفراغ من الصلاة مستقبل للقبلة متوجها إلى الله عز وجل خاضعا راضيا بما
يختاره لك « اللهم إني أستخيرك بعلمك وأستعذرك بقدرتك واسألك من

فضلك العظيم فإنك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم
إن كنت تعلم أن هذا الأمر «أى ذهابى وسفرى إلى الحج في هذا العام أو نحو ذلك»
خير لى فى دىنى ودينائى ومعايشى وعاقبة أمرى وعاجله وآجله فاقدره لى وبسرره
لى ثم بارك لى فيه . اللهم وإن كنت تعلم أنه شر لى فى دىنى ودينائى ومعايشى
وعاقبة أمرى وعاجله وآجله فاصرفه عنى واصرفنى عنه واقدر لى الخير حيث
كان ثم رضى به « اهـ ثم لنض بعد الاستخارة لما يشرح إليه صدرك .

واعلم أن هذه الاستخارة تجرى فى جميع الأمور المهمة وهى من الكنوز
العظيمة الثمينة التى تفضل بها سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم على
أمته ورعب فيها فقد قال جابر بن عبد الله رضى الله عنهما « كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة فى الأمور كلها كالسورة من القرآن
يقول إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة فليقل اللهم إنى
أستخيرك لى آخر ماتقدم » والحديث ثابت فى صحيح البخارى ، ورواه
أصحاب السنن ، وقوله كالسورة من القرآن أى كتعليمه للسورة من القرآن
فقيه الاشارة بهذه الاستخارة والاشعار بفاية الاعتناء بشأنها ودعائها للعظيم
وقمه وعموم جدواه وكم لبحار جوده عليه الصلاة والسلام من درر وجواهر
وكنوز فجزاه الله عنا خير الجزاء .

فعليك أيها المؤمن المتهم بإصلاح حاله ديناً ودنياً ألا تغفل عن الرجوع
إلى ربك والرجأ إليه تعالى بهذه الألفاظ النبوية فى أى مهم عرض لك مع
توطين نفسك على الرضا بما يجرى به القضاء واعتقاد أنه الأوفق لك والأولى
ثقة بوعد الله على لسان رسول الله الصادق المصدق صلى الله عليه وآله وسلم .

(٢) وإذا استقر عزمك على الحج تبدأ بالقوبة من جميع المعاصى وتخرج

عن مظالم العباد ، وترد الديون إن كانت عليك لأصحابها ، والودائع ، وتستعمل كل من كان بينك وبينه معاملة في شيء وإن عجزت عن الاستئصال لموت صاحبك مثلاً فالجأ إلى الله تعالى فإنه يرعى من كرمه إذ هو الكريم الذي لا تتخطاه الآمال أن يرضى عنك المصوم يوم القيامة ويقابلك بالعمو .

(٣) وأن تسكتب وصية تتضمن مالك وما عليك من الذمم وتشهد عليها ثم تنظر في أمر الزاد والنفقة ، وتحرص على أن يكون من أطيب جهة لأن الحلال يعين على الطاعة ويكسل عن المصيبة وقد كان سلفنا الصالح يتركون سبعين باباً من الحلال مخافة الوقوع في الحرام ، هذا وهم متلبسون بغير الحج فابالك بمن يقصد الذنك والتوجه لبيت الله الحرام ، ونقل الامام النووي في منسكه عن الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه قال لا يجزئه الحج بمال حرام وأنشد بعضهم :
إذا حججت بمال أصله سحت فما حججت ولكن حجت المير
لا يقبل الله إلا كل طيبة ما كل من حج بيت الله مبرور
روى أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إذا خرج الحاج بنفقة طيبة ووضع رجله في الفرز فنادى لبيك اللهم لبيك ناداه مفاد من السماء لبيك وسعديك زادك حلال وراحتك حلال وحجك مبرور غير مأزور ، وإذا خرج بالنفقة الخبيثة فوضع رجله في الفرز فنادى لبيك ناداه مفاد من السماء لا لبيك ولا سعديك زادك حرام ونفقتك حرام وحجك مأزور غير مبرور » قال الحافظ المنذرى رواه الطبرانى في الأوسط^(١) .

(١) انظر الفصول العلية والاصول الحكيمة للحبيب عبد الله بن علوى الحداد العلوى الحسينى الحضرمى رضى الله عنه فإنه فصل فيها درجات الحلال والحرام بما يلينى الوقوف عليه في الفصل الثالث والثلاثين .

(٤) وأن تصاحب رفيقا صالحا تأنس به وتستعين به على مشاق السفر فإن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الوحدة ، كما رواه الامام أحمد عن ابن عمر « وفي حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال صلى الله عليه وسلم « الراكب شيطان والراكبان شيطانان والثلاثة ركب » . رواه الامام مالك والامام أحمد وإذا كنتم ثلاثة فأكثر فينبى أن تأمروا عليكم أميراً من أفضلكم وأجودكم رأياً مم لتطيعوه كما جاءت بهذا السنة النبوية .

وينبى أن يكون في الرفقة من هو من أهل العلم والفقه في الدين ليعينك على مسائل الحج وأعماله ويحذك في سفرك على مكارم الأخلاق وقد قرر العلماء أنه لا يجوز لأحد أن يقدم على فعل حتى يعلم حكم الله فيه (ولا تقف ما ليس لك به علم) قال المز بن جماعة ومن المعجب أن أبناء الدنيا يسهل عليهم إنفاق الكثير ولو في الحرام دون اليسير في سفر من يصحبهم ليعلمهم .

(٥) وإذا أردت الخروج فالأولى أن يكون يوم خميس مبكراً لتشمالك دعوة نبيك صلى الله عليه وسلم « اللهم بارك لأمتي في بكورها » رواه أبو داود والترمذي « ولتصل نداء في منزلك قبل الخروج ركعتين تقرأ فيهما بسورتي الكافرون والإخلاص فقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « ما خالف أحد عند أهله أفضل من ركعتين يركعهما عندم حين يريد السفر » ثم تودع أهل والأحابيب وبودعوك ويقول كل واحد منهم لصاحبه أستودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك زدك الله التقوى وغفر ذنبك ويسر لك الخير حيث كنت فقد روى ذلك الإمام البيهقي وغيره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٦) وأن تلاحظ الأذكار الواردة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في مراحل سفرك فلا تتخل عنها فإنها الترياق النافع الجرب .

فمن ذلك أن تقول عند الخروج من دارك اللهم إني أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أزل أو أزل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو أجهل أو يُجهل عليّ فقد صح ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الخروج من الدار ولو زدت على هذا (بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة إلا بالله) حفظت في سفرك فقد ثبت عن أنس رضي الله عنه أن « من قال ذلك يقال له أي من قبل الملك هُديت وكُفيت ووُقيت » كما ينبغي لك أن تتصدق عند خروجك ولو بالقليل ففيه فضل كثير وهذه الأذكار عامة للعاج وغيره إلا أنها تنأكد للعاج .

فإذا ركبت فقل عند الركوب (بسم الله) وتزيد في ركوب البخرة أو الطائرة (تَجَرِّبُهَا وَمَرَسَاها إِن رُبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ) (وما قدرُوا الله حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة) ، ثم إذا استويت على المركوب تقول (سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين) أي مطيقين ثم تقول (الحمد لله) ثلاث مرات سبحانك إني ظلمت نفسي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت (اللهم) إنا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما تحب وترضى (اللهم) هون علينا سفرنا واطوِ عَنَّا بُعده (اللهم) أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل والمال (اللهم) إني أعوذ بك من وعثاء السفر وكآبة المنقلب وسوء النظر في الأهل والمال ، وأكثر في مراحل سفرك من الدعاء فإنه يستجاب للمسافر روى أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ثلاث دعوات مستجابات دعوة المظلوم ودعوة المسافر ودعوة الوالد لولده » أخرجه الإمام أحمد وأبو داود والنسائي والترمذي وحسنه .

ولا سيما الإكثار من دعاء الكرب فقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول عند الكرب « لا إله إلا الله العظيم الحليم لا إله إلا الله رب العرش العظيم لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض رب العرش »

..
 الكريم » وكان عليه الصلاة والسلام إذا كربه أمر قال يا حي يا قيوم برحمتك
 أسعفيني ، ولتلا حظ في سيرك إذا صعدت واديا أن تحمد الله وتمجده وإذا هبطت
 أن تسبحه ففي حديث أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 كان إذا صعد أكمة أو نشزا « المكان المرتفع » قال « اللهم لك الشرف على كل
 شرف ولك الحمد على كل حال » رواه الإمام أحمد ، وقال جابر رضي الله عنه
 كنا نساغر مع النبي صلى الله عليه وسلم فإذا صعدنا كبرنا وإذا هبطنا سبَّحنا
 رواه الإمام أحمد والبخاري .

فإذا نزلت منزلا للراحة . أو للبيت فينبغي أن تدعو بما في حديث خولة
 بنت حكيم الثعلبية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من نزل منزلا ثم قال
 أعوذ بكلمات الله التامات كلها من شر ما خلق لم يضره شيء حتى يرتحل من
 منزله ذلك » رواه الإمام مالك والإمام أحمد وغيرهما .

وإذا تراءت لك البلاد التي تقصدها فتدعو بما في حديث صُهيب رضي الله
 عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرق قرية يريد دخولها إلا قال حين يراها
 « اللهم رب السموات السبع وما أظللن ورب الأرضين السبع وما أظللن ورب
 الشياطين وما أضللن ورب الرياح وما ذرين أسألك خير هذه القرية وخير أهلها
 وخير ما فيها وأعوذ بك من شرها وشر أهلها وشر ما فيها » رواه النسائي
 في سننه .

وعن أبي عبد الرحمن عبد الله بن ممر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَحُجِّ الْبَيْتِ وَصَوْمِ رَمَضَانَ » رواه إماما المحدثين محمد بن إسماعيل البخاري ومسلم بن الحجاج القشيري في صحيحيهما ،

(على خمس) أى من الدعائم والأسس وصرح الشيخ عبد الرزاق فى روايته بخمس دعائم (شهادة) بالجبر بدل من خمس بدل بمض من كل وبالرفع على حذف المبتدأ أو للخبر أى إحداها شهادة أو منها شهادة أن لا إله إلا الله والمراد بالشهادة الثانية تصديق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى جميع ما جاء به فىشمل جميع ما يطلب من المكلف فى باب الاعتقاد وغيره فلا يقال لم يذكر فى الحديث الإيمان بالأنبياء والملائكة وغير ذلك والإيمان بهم واجب (وإقام الصلاة) أى المداومة عليها من قولهم شئ قائم أى دائم والمراد به إتمام أركانها واستيفاء أقوالها وأفعالها . وكون الصلاة عماد الدين وأجل مبادئ الإسلام بعد الشهادتين أمر معلوم من الدين بالضرورة فلذا يجب حفظها والحفاظة عليها وبذلك يحفظ المرد دينه (وإيتاء الزكاة) أى لمستحقها وهم المذكورون فى آية ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ ﴾ الآية وهى إخراج جزء معلوم من المال على وجه مخصوص فى وقت مخصوص ، ومن فوائدها أنها تعود على المال المخرج منه بالتطهير والبركة ، ومنها مواسة المسلم أخاه المسلم الفقير المحتاج (وحج

للبيت) أى الحرام فى العمر مرة لمن استطاع إليه سبيلا ، وهذا موضع الترجمة فقيه بيان فرضية الحج وزاده بيانا حديث أبى هريرة الذى بعده وأنه مرة واحدة فى العمر ، نعم بقا كد لمن أمكنه الحج بعد خمس سنين من حجه الأول « لقوله عليه الصلاة والسلام من حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى « إن عبداً صححت له جسمه ووسمت عليه فى الممشى تمضى عليه خمس سنين لا يفد إلى الحرم » قال الحافظ المنذرى ، رواه ابن حبان فى صحيحه والبيهقى وقال قال على بن المنذر أخبرنى بعض أصحابنا قال كان لحسن بن صالح^(١) يعجبه هذا الحديث وبه يأخذ ويحب للرجل الموسر الصحيح أن لا يترك الحج خمس سنين ، ولا يفد إلى أى لا يأتى لبيتى وافداً بالحج .

واعلم أن فرائض الحج أى الأركان التى لا يجبرها الدم ، النية للحرام ووقوف عرفة وطواف الافاضة والسمى بين الصفا والمروة وزاد الشافعية الحلق والترتيب فى معظم الأركان ، وقال الإمام أبو حنيفة يجبر السعى بالدم لأنه واجب ليس بركن (وصوم رمضان) بالرؤية أو كمال شعبان ثلاثين يوماً إذا لم ير الهلال أنظر (اسماعاف الإيمان . فى وظائف رمضان) فقيه البسط .

(١) هو العلامة لحسن بن صالح بن حى الهمداني الكوفي أحد الاعلام قال أبو زرعة اجتمع فيه حفظ واتقان وفقه وعبادة قيل له صف لنا غسل الميت فما قدر من البكاء مات سنة ١٦٩ هـ من الخلاصة للخزرجي . وانظر ترجمته فى الشذرات ج ١ ص ٢٦٣ . ١٦٧ فقد ذكره فى عداد من مات سنة سبع وستين ومائة .

وعن أبي هريرة عبد الرحمن بن صخر رضى الله عنه قال : خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فقال « يا أيُّهَا النَّاسُ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَخُجُّوا فَقَالَ رَجُلٌ أ كُلَّ عَامٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَسَكَتَ حَتَّى قَالَهَا ثَلَاثًا فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم لَوْ قُلْتُ نَعَمْ لَوَجِبَتْ وَلَمَّا اسْتَطَعْتُمْ »
رواه الإمام أحمد ومسلم

(قد فرض الله عليكم الحج) بقوله تعالى (والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا) (فقال رجل) هو الأقرع بن حابس كما جاء مبينا في غير هذه الرواية (أ كل عام) بالنصب أى أتامرنا (يا رسول الله) أن يحج كل عام وكان السائل تردد في فهم قوله عليه الصلاة والسلام فحجوا بين التكرار وللرة الواحدة . ولذلك سأل ، ويمكن أن السبب احتمال اللفظ التكرار من وجه آخر لأن الحج لغة القصد للشوب بتكرار فاحتمل التكرار عنده من حيث الاشتقاق وقد يقال إن سؤاله كان استظهاراً واحتياطاً وأجمعوا أن الحج لا يجب إلا مرة في العمر (فسكت) رسول الله صلى الله عليه وسلم (حتى قالها) أى حتى قال السائل الكلمة المذكورة (ثلاثا) قال العلامة القارى إنما سكت زجرا له عن السؤال الذى كان للسكوت عنه أولى لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يسكت عما تحتاج الأمة إلى كشفه فالسؤال عن مثله تقدم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نهوا عنه بقوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تغدوا بين يدي الله ورسوله) ثم لما رآه عليه الصلاة والسلام لا يقنع إلا بالجواب الصريح صرح به فقال (لو قلت نعم) أى فرضا وتقديرا (لوجب) أى للسألة المستول عنها وهى فريضة الحج كل عام (ولما استطعتم) .

وفيه من الفوائد كما قال القاضى عياض ما كان عليه الصلاة والسلام عليه من الرأفة بالأمة والشفقة عليها ، وفيه أن له أن يحكم باجتهاده (قلت) والسألة خلافية في كتب الأصول وهذا هو الصحيح والمحول عليه وعصمة النبي عليه

وزاد مسلم ثم قال « ذرُونِي مَا تَرَكْتُمْ » فَإِنَّمَا أَهْلِكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سُؤَالِهِمْ وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ »

الصلاة والسلام تمنع من الوقوع في الخطأ الذي قد يقع فيه المجتهد ، وفيه بيان فرضية الحج في العمر مرة وهو إجماع ، وفيه فضل هذا الصحابي الجليل الذي كشف عن هذه المسألة بسؤاله للغة عن الأمة وكذلك كان غيره من الصحب يقولون السؤال عن المشاكل حتى تجلت للشرعية المطهرة نقية بيضاء فجزاهم الله خيرا من أصحاب .

وبما تضمنه حديث الباب نزلت آية (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ) روى الإمام الترمذى أنهم سألوه في حجة الوداع أفي كل عام فسكت ثم قالوا أفي كل عام فقال لو قلت نعم لوجبت دهنوني ما تركتكم فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم فنزلت الآية المذكورة (ثم قال ذروني) أي اتركوني (ما تركتكم) أي واحملوا اللفظ على مدلوله الظاهر لغة وإن صلح لغيره فلا تسكروا في الاستقصاء خوف أن يكثر الجواب فالمعنى حجوا مرة واحدة لأنها مدلول اللفظ وإن صلح للتكرار فيتعين التعاقل عنه كما اتفق لبني إسرائيل في قصة البقرة فإنهم لما أكتروا السؤال كثر الجواب وشدوا على أنفسهم فشدد الله عليهم وذموا على ذلك فخاف عليه الصلاة والسلام مثل ذلك فأني بكلامه البليغ بأسلوبه البديع الشامل المخاطب وغيره فقال ذروني ما تركتكم (فَإِنَّمَا أَهْلِكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ) من اليهود والنصارى (بِكَثْرَةِ سُؤَالِهِمْ) كقولهم المشهور في مسألة البقرة . وفيه من الفوائد مرجوحية كثرة السؤال قاله الأبي في إكمال الأكمال ، وفيه دليل على أن الأصل عدم الوجوب وأنه لاحكم قبل ورود الشرع قال الامام النووي هذا هو الصحيح عند محقق الأصوليين لقوله تعالى (وما كنا معذبين حتى ننبث رسولا) .

(واختلافهم على أنبيائهم) عطف على كثرة لاهل سؤال لأن نفس

فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَدَعَوْهُ .

الاختلاف بمجرد موجبه للهلاك وفيه من الفوائد الزيادة على ما وقع عنه السؤال وهو ممدوح يتطلبه الواقع وحاجة المخاطبين مع ما فيه من زيادة العلم ، وفي الشريعة المطهرة أمثلة كثيرة من هذا القبيل قال الله عز وجل (وما تذكركم بما موسى قال هي عصا أتوكأ عليها وأهش بها على غنمي ولي فيها مآرب أخرى) وقال عليه الصلاة والسلام لما سئل عن التوضي بماء البحر « هو الطهور ماؤه الحل ميتته »

* * *

(فإذا أمرتكم بالخ) معناه واضح وفيه الإشارة بالاشتغال بالأمر المحتاج إليه في العاجل عما لا يحتاج إليه في الحال فكأنه قال عليه الصلاة والسلام عليكم بفعل الأوامر واجتناب النواهي فاجعلوا اشتغالكم بها عوضاً عن الاشتغال بالسؤال مما لم يقع ، قال الإمام النووي هذا من قواعد الاسلام المهمة ومن جوامع الكلم التي أعطاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدخل فيه ما لا يحصى من الأحكام كالصلاة بأنواعها فإذا عجز عن بعض أركانها أو بعض شروطها أتى بالباقي ، وإذا عجز عن غسل بعض أعضاء الوضوء أو الغسل غسل الممكن ، وإذا وجد بعض ما يكفي من الماء لطهارته أو لفسل النجاسة فعل الممكن ، وإذا وجبت إزالة منكرات أو فطرة من تلزمه نفقتهم أو نحو ذلك وأمكنه البعض فعل الممكن ، وإذا وجد ما يستر بعض عورته أو حفظ بعض الفاتحة أتى بالممكن وأشبه هذا غير منحصرة وهي مشهورة في كتب الفقه ، والمقصود التنبيه على أصل ذلك وهذا الحديث موافق لقول الله تعالى (فاتقوا الله ما استطعتم) وأما آية (اتقوا الله حق تقاته) فلما أنها منسوخة بقوله تعالى (فاتقوا الله ما استطعتم) وإما أن قوله تعالى (فاتقوا الله ما استطعتم) مفسر ومبين للمراه

جها وهذا المذهب هو الصحيح أو للصواب الذي جزم به المحققون قالوا وحق نقاته
هو امتثال أمره واجتهاد نهيه ولم يأمر سبحانه وتعالى إلا بالمستطاع قال الله
تعالى (لا يكف الله نفسا إلا وسعها) وقال تعالى (وما جعل عليكم في الدين
من حرج) والله أعلم .

(يقول) العبد للضعيف كان الله له وهذا الكلام نفيس ينبغى الوقوف
عليه وتطبيقه على جزئيات المسائل وهو معدود من محاسن هذه الشريعة الفراء
التي شملت المكلفين ببسرها ، وناطت أحكامها بما في وسع المكلفين فله الحمد
على ما أنعم .

قوله (وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه) أمر من ودع بدع أى أتركوه
قال الامام النووي وهذا على إطلاقه ، أما إباحة أكل الميتة عند الضرورة والخلط
بكلمة الكفر عند الإكراه فذلك لوجود عذر يبيحه فهو ليس منهيا عنه في هذا
الحال ، قال العلامة الأبي قلت يريد أنه لم يقل فيه ما استقطعتم كما قال في الأمر وذلك
والله أعلم لأن متعلق الأمر للفعل وهو يتبع بعض بخلاف النهي (قلت) ولأن الأمر يعتمد
على المصالح والنهي على المفسد ، ودور المفسد مقدم على جلب المصالح وله أهمية
في نظر الشرع أى أن اجتناب المفاهى أهم من الاكثار من الطاعات قال كعب
الأخبار تجد للرجل يستكثر من أعمال البر ولعله لا يساوى عند الله جيفة حمار
لغلة علمه وعى قلبه وبصيرته ، وتجد للرجل ينام الليل ويفطر النهار ولعله عند الله
من المقربين لما قسم له من الفضل اه من إيضاح أسرار علوم المقربين والله أعلم .

(٢) ماجاء في فرض الحج على الفور

عن أبي العباس عبد الله بن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « تَمَجَّلُوا إِلَى الْحَجِّ بِغَيْرِ قَرِيضَةٍ فَإِنْ أَحَدَكُمْ لَا يَدْرِي مَا يَغْرِضُ لَهُ » رواه الإمام أحمد .

وعن الحسن بن أبي الحسن البصرى عن عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضى الله عنه قال لقد هَمَمْتُ أَنْ أَبْتَثَ رَجَالاً إِلَى هَذِهِ الْأَنْصَارِ فَيَنْظُرُوا كُلٌّ مَنْ كَانَ لَهُ جِدَّةٌ وَلَمْ يَحْجَّ فَيَضْرِبُوا عَلَيْهِمُ الْجَزِيَّةَ مَا مُمْ بِمُسْلِمِينَ مَا مُمْ بِمُسْلِمِينَ - رواه سعيد بن منصور في سننه .

(تَمَجَّلُوا إِلَى الْحَجِّ) أى بادروا به قبل القوات (فان أحدكم لا يدري ما يمرض) بكسر الراء (هـ) من الموارض التى توقعه كمرض أو حاجة وهذا ظاهر فى الوجوب على الفور ولأنه لو مات قبل الاداء مات عاصياً ولولأنه واجب على المستطيع فوراً لم يمرض ، واتفقوا على أنه واجب فوراً إذا خشى القوات فى المستقبل ويؤيد ذلك أثر سيدنا عمر رضى الله عنه المذكور بمده حيث توقعه من لم يحج مع الاستطاعة بضرب الجزية وقال ما مُمْ بمسلمين مرتين مما يدل على أهمية هذا الركن العظيم فى الدين كيف وهو أحد قواعد الإسلام وأركانه والله الموفق .

• • •

(جِدَّةٌ) بكسر الجيم من وجد بفتحها وفتح الهمزة المحققة إذا استغنى عنه من كان عليه فنى .

وأعلم أن الحج إنما يجب بخمس شرائط - الإسلام ، والعقل ، والبلوغ والحرية ، والاستطاعة . . قال الإمام أبو محمد عبد الله بن قدامة في المغني إثر ذلك لا نعلم في هذا كله أخلاقاً ، فأما للكافر فغير مخاطب بفروع الدين خطاباً يلزمه أداء ويوجب قضاء ، وأما المجنون والصبي فليسا بمكلفين » وقد روى علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يشب وعن المعتوه حتى يعقل » رواه أبو داود وابن ماجه والترمذي وقال حديث حسن ، وأما للمبطل فلا يجب عليه لأنه عبادة تطول مدتها وتعلق بقطع مسافة وتشترط لها الاستطاعة بالزاد والراحلة ولو أداها يصح حقوق سيده المتعلقة به فلم يجب عليه كالجهاد ، وغير المستطيع لا يجب عليه لأن الله تعالى خص المستطيع بالإيجاب عليه فيختص بالوجوب ، وقال الله تعالى (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) .

وهذه الشروط تنقسم أقساماً ثلاثة ، منها ما هو شرط للصحة مع الوجوب وهو الإسلام والعقل فلم يجب على كافر ولا مجنون ولا يصح منهما ، ومنها ما هو للجزاء أي وقوعه فرضاً مع الوجوب وهو البلوغ والحرية وليس بشرط في الصحة فيصح حج الصبي والمبطل ولا يجزئهما عن حجة الفرض ، ومنها ما هو شرط للوجوب فقط وهو الاستطاعة فلو تكاف غير المستطيع المشقة وسار بلا زاد وراحلة فعج كان حجه صحيحاً مجزئاً .

فإذا علمت هذا فنوجب عليه الحج وأمكنه فعله وجب عليه فوراً ولم يجزه تأخيرهُ وبذلك قال الامامان أبو حنيفة ومالك ، وقال الإمام الشافعي

..
 يجب الحج وجوبا موسما وله تأخير له لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أبا بكر
 على الحج وتخلف بالمدينة لا محاربا ولا مشغولا بشيء وتختلف أكثر الناس
 قادرين على الحج ولأنه إذا أخره ثم فعله في السنة الأخرى لم يكن قاضيا له فدل
 على أن وجوبه على التراخي ، وللمجهور قول الله تعالى (والله على الناس حج
 البيت من استطاع إليه سبيلا) وقوله تعالى (وأتموا الحج والعمرة لله) والأمر
 على الفور ، ولهم أيضا حديث الباب وكذا قوله عليه الصلاة والسلام « من
 أراد الحج فليجعل » رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه وفي رواية أحمد
 وابن ماجه « فإنه قد يمرض المريض وتضل الضالة وتمرض الحاجة » وعن علي
 رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من ملك زاداً وراحلة
 قبله إلى بيت الله ولم يحج فلا عليه أن يموت يهودياً أو نصرانياً » رواه الترمذي
 وروى سعيد بن منصور بإسناده إلى عبد الرحمن بن سابط قال : قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم « من مات ولم يحج حجة الإسلام لم يمنعه مرضه حابس أو
 سلطان جائر أو حاجة ظاهرة فليمت على أي حال شاء يهودياً أو نصرانياً »
 ولأنه أحد أركان الإسلام فكان واجباً على الفور كالصيام فأمّا النبي صلى الله
 عليه وسلم فإنما فتح مكة سنة ثمان وإماماً أخره سنة تسع فيحتمل أنه كره رؤية
 للمشركين عراة حول البيت فأخر الحج حتى يموت أبا بكر بنادي أن لا يحج
 بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ، ويحتمل أنه أخره بأمر الله تعالى
 لتسكون حجة الوداع في السنة التي استدار فيها الزمان كهيبته يوم خلق الله
 السموات والأرض وليصادف وقفة الجمعة ويكمل الله دينه ويقال إنه اجتمع يومئذ

(٣) ما جاء في الترغيب في الحج والعمرة وفضلهما

قال الله تعالى (وَأُذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ، لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْفَقِيرِ، ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ) آيات ٢٧ - ٢٩ سورة الحج .

أعياد أهل كل دين ولم يجتمع قبله ولا بعده فأما تسمية فعل الحج قضاء فإنه يسمى بذلك قال الله تعالى (ثم ليقضوا تفثهم) وأنه لا يلزم من الوجوب على الفور تسمية القضاء فإن الزكاة تجب على الفور ولو أخرها لا تسمى قضاء والقضاء الواجب على الفور إذا أخره - لا يسمى قضاء القضاء ولو غلب على ظنه في الحج أنه لا يعيش إلى سنة أخرى لم يجز له تأخيرها فلو أخره لا يسمى قضاء اهـ بقصر من المعنى .

قوله (وأذن في الناس بالحج) أى نادى الناس بالدعاء إلى الحج والأمر به «لما فرغ إبراهيم عليه الصلاة والسلام من بناء البيت الحرام بعد ما بين له الله تعالى مكانه وأمره بأوامر وعلمه تعاليم حسناً تشير بذلك الآية للسابقة (ولمذبواً أنا لإبراهيم مكان البيت أن لا تشرك بي شيئاً وطهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود) «أمره تعالى» في هذه الآية بالدعاء للناس بالحج فقال يارب وما يبلغ صوتي قال أذن وعلى الإبلان فصعد إبراهيم خليل الله جبل أبي قبيس وصاح يا أيها الناس إن الله قد أمركم جميعاً بهذا البيت ليثبتكم به الجنة ويحيركم من عذاب النار فحجوا فأجاب من كان في أصلاب الرجال وأرحام النساء لبيك اللهم لبيك فن أجاب يومئذ حج ، إن أجاب مرة حج وإن أجاب أكثر حج بحسبه - وجرت التلبية على ذلك نقله القرطبي عن ابن عباس وابن جبير (يأتوك رجالاً)

وعن أبي هريرة رضي الله عنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أي العمل أفضل قال إيمان بالله ورسوله قيل ثم ماذا ، قال الجهاد
 في سبيل الله قيل ثم ماذا قال حج مبرور « - رواه الشيخان في
 صحيحيهما .

مشاة (وعلى كل ضامر) أي مركوب مهزول (يأتين من كل فج) طريق
 (عميق) بعيد وهذا سبب الضمور إذ أثر فيها طول السفر (ليشهدوا منافع لهم)
 في الدنيا أو في الآخرة أو فيهما ، وفيه جواز التجارة للحاج وينبغي أن لا تكون
 مقصودة بالسفر قال تعالى (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم) وقوله
 تعالى (وبذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) أي عند
 إعداد الهدايا والضحايا وهي يوم النحر وأيام التشريق (فكلوا منها وأطعموا
 البائس الفقير) شديد الفقر (ثم) بعد تمام حجهم (ليقتضوا تقمهم)
 يزبلوا أو ساخهم وشعثهم (وليوفوا نذورهم) من الهدايا والضحايا (وليطوفوا)
 طواف الافاضة الذي هو من أركان الحج (بالبيت للعتيق) أي القديم لأنه
 أول بيت وضع للناس .



(قوله إيمان بالله ورسوله) قال الإمام النووي المراد به والله أعلم بالإيمان
 الذي يدخل به في ملة الإسلام وهو التصديق بقلبه والنطق بالشهادتين فالتصديق
 عمل القلب والنطق عمل اللسان ولا يدخل في الإيمان ههنا الأعمال بسائر الجوارح
 كالصوم والصلاة والحج وغيرها لكونه جعل قسما للجهاد والحج ، ولقوله
 صلى الله عليه وسلم إيمان بالله ورسوله ولا يقال هذا في الأعمال ولا يمنع هذا
 من تسمية الأعمال المذكورة إيمانا فقيه تصريح بأن العمل يطابق على الإيمان
 والإيمان على العمل قلت ومنه قوله تعالى (وما كان الله ليضيع إيمانكم) أي

صلاتكم إلى بيت المقدس نزلت في الذين ماتوا قبل مشروية التوجه إلى البيت الحرام والله أعلم .

(حج مبرور) أى مقبول ومنه برحجتك أى قبل والحج المبرور ما أطعم فيه الطعام وطُيب فيه الكلام كما جاء في حديث جابر وقال بعضهم للحج المبرور الذى لا يخاطله إنم أو الذى لا رياء فيه ولا سمعه ولا رفته ولا فسوق وعلامته أن يزداد صاحبه بعده خيراً ولا يعاود المعاصى .

هذا (وقد يستشكل) الجمع بين هذا الحديث وما جاء في معناه حيث جعل في حديث الباب أفضل الأعمال الإيمان بالله ثم الجهاد ثم الحج ، وبين ما جاء في حديث أبى ذر لما سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الأعمال أفضل ؟ جاء الجواب الإيمان بالله والجهاد في سبيله ، وفي حديث ابن مسعود رضى الله عنه الصلاة ثم بر الوالدين ثم الجهاد ، وفي حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما حين قال : أى الإسلام خير ؟ قال : تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف . وفي حديث أبى موسى وعبد الله بن عمرو أى المسلمين خير ؟ قال : من سلم المسلمون من لسانه ويده وفي حديث عثمان خيركم من تعلم القرآن وعلمه وأمثال هذا في الصحيح كثيرة (فقيل في الجواب) وهو ما ذكره الإمام الجليل أبو عبد الله الحليمى الشافعى عن شيخه العلامة أبى بكر القفال الشافعى الكبير يُجمع بينهما بوجهين (أحدهما) أن ذلك اختلاف جواب جرى على حسب اختلاف الأحوال والأشخاص فإنه قد يقال خير الأشياء كذا ولا يراد به خير جميع الأشياء من جميع الوجوه وفي جميع الأحوال والأشخاص بل في حال دون حال واستشهد في ذلك بأخبار ، منها عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : حجة لمن

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 « العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما » .

لم يحج أفضل من أربعين غزوة وغزوة لمن حج أفضل من أربعين حجة .
 (الثاني) أن يكون المراد من أفضل الأعمال كذا أو من خيرها أو من خيركم من
 فعل كذا وحذفت من وهي مرادة كما يقال فلان أفضل الناس وأفضلهم ويراد
 من أفضلهم وأفضلهم ، ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : خيركم
 خيركم لأهله ومعلوم أنه لا يصير بذلك خير الناس مطلقا ، ومن ذلك قولهم
 أزهد الناس في العالم جيرانه وقد يوجد في غيرهم من هو أزهد منهم ، هذا
 كلام القفال رحمه الله تعالى قال الإمام النووي إثر ذلك وعلى هذا الوجه الثاني
 يكون الإيمان أفضلها مطلقا والباقيات متساوية في كونها من أفضل الأعمال
 والأحوال ثم يعرف فضل بعضها على بعض بدلائل تدل عليها وتختلف باختلاف
 الأحوال والأشخاص ، ولعلم أن ثم في بعض الروايات إنما هي للترتيب الذي
 لا الفعل كما قال الله تعالى : ﴿ وما أدراك ما العقبة فك رقبة أو إطعام في يوم
 ذي مسغبة يتيما ذا مقربة أو مسكينا ذا متربة ثم كان من الذين آمنوا ﴾ ومعلوم
 أنه ليس المراد هنا الترتيب في الفعل .



قوله (العمرة إلى العمرة) أي مع العمرة كقوله تعالى (من أنصاري إلى
 الله) أي معه (كفارة لما بينهما) من الذنوب الصغائر أما الكبائر فإنما
 يكفرها عفو الله تعالى أو التوبة الصادقة أو الحج المبرور ، ثم إن تكفير العمرة
 مقيد بزمها وتكفير اجتناب الكبائر عام لجميع هجر العبد فإن الصغائر من
 الذنوب تكفر باجتناب الكبائر فتقاربا بالنظر لهذا الاعتبار فلا يقال إذا كانت
 للعمرة كفارة مع أن اجتناب الكبائر يكفر فإذا تكفروا للعمرة .

وَالْحَجَّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ ، رواه إمام دار الهجرة في موطأه
والشيخان وابن ماجه والأصبهاني ، وزاد وما سَبَّحَ الْحَاجُّ فِي تَسْبِيحَةٍ
وَلَاهَلَلٍ فِي تَهْلِيلَةٍ ، وَلَا كَبَّرَ فِي تَكْبِيرَةٍ إِلَّا بُشِّرَ بِهَا بَشِيرَةٌ .

(والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة) أي لا يقتصر لصاحبه من الجزاء
على تكفير بعض ذنوبه بل لا بد أن يدخله الجنة ، قال العلامة محمد بن عبد الباقي
الزرقاني في شرح اللوطا وقد قرر العلماء أن شرط الحج للمبرور طيب النفقة ،
قيل لملك رجل سرق مالا فتزوج به أ يضارع أي يشابه الزنى قال : إى والله
الذى لا إله إلا هو ، وسئل عن حج بمال حرام قال : حجه مجزئ وبأثم
بسبب جنابته ، وفي الحقيقة لا يرقى إلى العالم المطهر إلا المطهر القبول أخص
من الأجزاء لأن الأجزاء عبارة عن سقوط القضاء والقبول عبارة عن ترتب
العقاب على الفعل فلذا قال مجزئ وهو آثم اهـ .

وفي الباب عن جابر رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول « من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع من ذنوبه كيوم ولدته أمه » رواه
الشيخان ، وعنه مرفوعاً « بر الحج إطعام الطعام وطيب الكلام » وعن عبد الله
ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « تابعوا بين
الحج والعمرة فإنهما ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكير خبث الحديد والذهب
والفضة وليس للحجة المبرورة ثواب إلا الجنة » رواه الترمذى وقال حسن
صحيح ورواه غيره أيضاً ، وفي حديث ابن عمر رضى الله عنهما « تابعوا بين
الحج والعمرة فإن متابعة ما بينهما تزيد في العمر والرزق وتنفي الذنوب من
بنى آدم كما ينفي الكير خبث الحديد » ، رواه الدارقطنى والطبرانى
في معجمه الكبير ، ومعنى هذه المتابعة إذا حججتم فاعتمروا وإذا اعتمرتم
فحججوا .

وعن عبد الرحمن بن شماسة بكسر الشين قال : حضرنا عمرو بن العاص رضى الله عنه وهو في سياقة الموت فبكى طويلا وقال : فلما جعل الله لي الإسلام أنيت للنبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أبسط يمينك لأبايملك فبسط يده فقبضت يدي فقال مالك يا عمرو قال أردت أن أشتري قال تشتري ماذا قال أن يغفر لي قال : أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها وأن الحج يهدم ما كان قبله ، رواه ابن خزيمة هكذا مختصرا وانظره في صحيح مسلم^(١) بأكثر من هذا مطولا .

وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال : كنت جالسا مع النبي صلى الله عليه وسلم في مسجد منى فأتاه رجل من الأنصار ورجل من ثقيف فسلمنا ثم قال : يا رسول الله جئناك نسألك فقال إن شئنا أخبرتك بما جئنا تسألني عنه فعلت ، وإن شئنا أن أمسك وتسألني فعلت ، فقالا أخبرنا يا رسول الله ، فقال الثقي للأنصاري سل فقال أخبرني يا رسول الله قال جئني تسألني عن مخرجك من بيتك تؤم البيت الحرام ومالك فيه ، وعن ركعتيك بعد الطواف ومالك فيهما ، وعن طوافك بين الصفا والمروة ومالك فيه ، وعن وقوفك عشية عرفة ومالك فيه ، وعن رميك الجمار ومالك فيه وعن نحررك وما لك فيه ، وعن حلاقك ومالك فيه ، وعن طوافك مع الأفاضة فقال : والذي يملك بالحق . آمن هذا جئت أسألك قال : فإنك إذا خرجت من بيتك تؤم البيت الحرام لاتضع ناقتك خفا ولا ترفعه إلا كتب الله لك به حسنة ومحام لك به خطيئة ، وأما ركعتاك بعد الطواف فكعتق رقبة من بنى إسماعيل عليه السلام ، وأما طوافك بالصفا والمروة فكعتق سبعين رقبة ، وأما وقوفك عشية عرفة فإن الله يهبط إلى سماء الدنيا فيباهي بكم الملائكة ، يقول عبادي جاءوني شعثا غبرا من كل فج عميق يرجون

جنتي فلو كانت ذنوبكم كمدد الرمل أو كقطر المطر أو كزبد البحر لنفرتها ،
أفيضوا عبادي مغفوراً لكم ولبن شفقتهم له ، وأما رميك الجار فلك بكل
حصاة رميتها تكفير كبيرة من اللوبات ، وأما نمرك فدخلك عند ربك ،
وأما حلاقك رأسك فلك بكل شعره حلقتها حدة ويمحي عنك بها خطيئة
وأما طوافك بالبيت بعد ذلك فإليك تطوف ولا ذنب لك ، يأتي ملك حتى
يضع يديه بين كتفيك فيقول : اعمل فيما تستقبل فقد غفر لك .

قال الحافظ المنذري رواه الطبراني في الكبير والبخاري واللفظ له وقال
قد روى هذا الحديث من وجوه ولا نعلم له أحسن من هذا الطريق قال المصنف
رحمه الله تعالى ، وهي طريق لا بأس بها ، رواها كلهم موثوقون ، ورواه
ابن حبان في صحيحه .

وفي حديث الباب وما ذكر هنا فوائد جمة لمن تأملها (منها) الترغيب
في الحج والحث عليه بذكر بعض فضائله وأنه أفضل الأعمال بعد الإيمان بالله
وما عطف عليه (ومنها) الكشف عما تكنه صدور السائلين عن الحج
وفضله وفضل شأئه وجوابه عن كل مسألة تفصيلاً ، وهو دليل من دلائل
النبوة وعلم من أعلامها ليزدادوا بذلك إيماناً على إيمانهم (ومنها) مباهاة الله
تعالى بحجاج بيته لدى ملائكته الكرام وغفران الله لهم جميعاً .

هذا وفي الباب أخبار كثيرة وأحاديث صحيحة تحت العاملين وترغيبهم
في القيام بهذه الشعيرة التي هي من قواعد الإسلام ومذكورة في دواوين
السنة الشريفة « وحسبك من اللطوق ما أحاط بالمنق » وفقنا الله وإياك
لما يحبه ويرضاه .

وعن بُرَيْدَةَ بْنِ الْحَصَنِيبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « النَّفَقَةُ فِي الْحَجِّ كَالنَّفَقَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِسَبْعِمِائَةٍ ضَنْفٍ » رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ .

(٤) مَوَاقِيتُ الْحَجِّ

وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ فَلَمْ يَكُنْ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ، وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا ، وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَّقَى ، وَاتَّقَى الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ) آيَةُ الْبَقَرَةِ ١٨٩ .

قَوْلُهُ : (النَّفَقَةُ فِي الْحَجِّ) قَالَ شَيْخُنَا رَحِمَهُ اللَّهُ فِي بُلُوغِ الْأَمَانِيِّ ، الْمَعْنَى أَنَّ النَّفَقَةَ فِي الْحَجِّ تَضَاعَفَتْ إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضَنْفٍ كَالنَّفَقَةِ فِي الْجِهَادِ لِأَنَّهَا كُلُّهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى .



(يَسْأَلُونَكَ) أَيُّ الصَّحْبِ الْكِرَامِ يَا مُحَمَّدُ (عَنِ الْأَهْلَةِ) لَمْ تَهْدُو دَقِيقَةَ ثُمَّ تَزِيدُ حَتَّى تَمْتَلِئَ نُورًا ثُمَّ تَعُودُ كَمَا بَدَتْ ، وَلَا تَكُونُ عَلَى حَالَةٍ وَاحِدَةٍ كَالشَّمْسِ ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ السُّؤَالُ عَنِ الْغَايَةِ وَالْحِكْمَةِ ، وَالْأَهْلَةُ جَمْعُ هَلَالٍ مِنْ اسْتَهْلَ الصَّبِي إِذَا بَكَى وَصَاحَ حِينَ يُولَدُ وَمِنْهُ أَهْلُ الْقَوْمِ بِالْحَجِّ إِذَا رَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالتَّلْبِيَةِ ، سَمِيَ بِذَلِكَ لِأَنَّ النَّفْسَ يَرْفَعُونَ أَصْوَاتَهُمْ بِالْأَخْبَارِ عَنْهُ ، (قُلْ) لَهُمْ (هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ) يَعْلَمُونَ بِهَا أَوْقَاتَ زَرْعِهِمْ وَمُتَاجِرِهِمْ وَغَدَاةَ نِسَائِهِمْ وَصِيَامِهِمْ وَافْطَارِهِمْ ، (وَالْحَجِّ) بِالْجُرْ عَطْفٌ عَلَى النَّفْسِ أَيُّ يَعْلَمُ بِهَا وَقْتَهُ فَلَوْ كَانَ الْهَلَالُ مَدُورًا كَالشَّمْسِ أَوْ مَلَازِمًا حَالَةً وَاحِدَةً لَمْ يَتَيَسَّرَ التَّوْقِيتُ بِهِ ، وَهَذَا الْجَوَابُ عَلَى الْإِحْتِمَالِ الْأَوَّلِ يُسَمَّى بِالْأَسْلُوبِ الْحَكِيمِ ، وَهُوَ تَلَقَّى السَّائِلَ بِغَيْرِ مَا يَتَطَلَّبُ تَنْبِيْهُهَا عَلَى أَنَّ الْأَوَّلَى أَنْ يَسْأَلُوا

عنه ، وعلى الاحتمال الثانى فطابقة الجواب للسؤال واضحة ، (وليس البربان تأتوا البيوت من ظهورها) وتركوا الباب ، وسبب نزولها مارواه الامام البخارى عن البراء رضى الله عنه قال : كانوا إذا أحرموا فى الجاهلية أتوا البيت من ظهره فأنزل الله وليس البر الآية ، وكذا رواه أبو داود الطيالسى عن شعبة عن أبى إسحق عن البراء رضى الله عنه قال : كان الأنصار إذا قدموا من سفرهم لم يدخل الرجل من قبل بابه ، فنزلت هذه الآية وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ، (ولكن البر) أى ذا البر (من اتقى) الله بامثال أوامره واجتناب نواهيه ، (واثقوا البيوت من أبوابها) فى الاحرام وغيره إذ ليس فى المدول عنه بر ، (واتقوا الله)^(١) فى تفسير أحكامه ومخالفة أوامره ونواهيه (لعلكم تفلحون) تتوزون بالمطلوب من الهدى والبر ، وهذا بعض ثمرات التقوى فإن من اتقى الله تعالى تفجرت ينابيع الحكمة من قلبه وانكشفت له دقائق الأسرار . ومن عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم . واتقوا الله ويعلمكم الله .

والحاصل أنك إذا تأملت هذا الأسلوب البديع تجد أن الله عز وجل فى هذه الآيات أخبرنا بمحملتين وأمرنا بمحملتين مرتباً لهما على الأوليين فقوله تعالى « وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها » ، جملة خبرية مرتباً عليها قوله « واثقوا البيوت من أبوابها » وقوله تعالى : « ولكن البر من اتقى » جملة خبرية ثانية ، رتب عليها قوله « واتقوا الله لعلكم تفلحون » .

(١) ذكر الامام عبد الله بن علوى الحداد رضى الله عنه فى فصوله العلمية فى الفصل الثانى والمشرىين كلاماً بديعاً فى التقوى لا يصدر إلا بمن نور الله بصيرته وإن أهل التقوى أفضل للناس وأكرمهم وأعزهم فى الدنيا والآخرة مع مثال واضح يؤيد ما ذكره .

قال العلامة أبو عبد الله القرطبي في تفسيره ، وفي هذه الآية أن ما لم يشرعه الله قربة ولا نذب إليه لا يصير قربة بأن يقترب له به مقترب ، قال ابن خويز منداد وإذا أشكل ما هو بر وقربة بما ليس برأ ولا قربة ينظر في ذلك العمل فإن كان له نظير في الفرائض والسنن فيجوز أن يكون برأ وقربة وإن لم يكن فليس ببر ولا قربة ، قال : وبذلك جاءت الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم وذكر حديث ابن عباس رضي الله عنهما بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب إذ هو برجل قائم في الشمس فسأل عنه فقالوا هو أبو إسرائيل نذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم فقال : النبي صلى الله عليه وسلم « مروه فليتكلم وليستظل وليقعد وليتم صومه » فأبطل النبي صلى الله عليه وسلم ما كان غير قربة بما لا أصل له في الشريعة ، وصحح ما كان قربة بما له نظير في الفرائض والسنن .

واعلم أن المواقيت جمع ميعقات والميعقات ميعقاتان زمانى ومكانى وهو مأخوذ من الوقت وهو الزمى الذى قدره للشارع للعبادة مضيقات كرمضان إذ هو معيار لا يقبل الغير أو موسماً كالـحـج فالميعقات الزمانى شوال وذو القعدة والتسع الأولى من ذى الحجة وتسمى أشهر الحج وهذا متفق عليه .

قال العلامة ابن رشد في البداية قال مالك الثلاثة الأشهر كلها محل الحج وقال الإمام الشافعى للشهران وتسع من ذى الحجة ، وقال الإمام أبو حنيفة الشهران وعشر فقط .

ودليل قول الامام مالك عموم قوله تعالى (الحج أشهر معلومات) فوجب أن يطلق على جميع أيام ذى الحجة . أصله انطلاقه على جميع أيام شوال وذى القعدة .

ودليل الفريق للثاني انقضاء الإحرام قبل تمام الشهر الثالث بانقضاء أفضاله الواجبة ، وفائدة الخلاف تظهر في تأخير طواف الإفاضة إلى آخر ذى الحجة ، وإن أحرم بالحج قبل أشهر الحج فكرهه مالك وصح إحرامه ، وقال غيره لا يصح ، وقال الإمام الشافعي يفتقد إحرامه إحرام حمرة فمن شبهه بوقت الصلاة قال لا يقع قبل الوقت ومن استند إلى قوله تعالى (وأتوا الحج والعمرة لله) ، قال متى أحرم انفتقد إحرامه لأنه مأمور بالإتمام ، فأما مذهب الإمام الشافعي فهو مبنى على أن من التزم عبادة في وقت نظيرتها انقلبها إلى النظير مثل أن يصوم نذرا في رمضان اه .

وذكر العلامة القرطبي في تفسيره ، لقوله تعالى (يسألونك عن الأهلة) أن الإمام مالكا استدلل هو والإمام أبو حنيفة على أن الإحرام بالحج يصح في غير أشهر الحج بهذه الآية لأن الله تعالى جعل الأهلة كلها ظرفا لذلك فصح أن يحرم في جميعها بالحج اه .

أما للعمرة فحكى ابن رشد في بدايته الانفاق من العلماء على جوازها في كل أوقات السنة لأنها كانت في الجاهلية لا تعمل في أيام الحج وهو معنى قوله عليه الصلاة والسلام ، دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة ، وقال الإمام أبو حنيفة : تجوز في كل السنة إلا يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق فإنها تكره ، قلت وهذا فيمن لم يتلبس بإحرام الحج وإلا فإنه لا يحرم بالعمرة إلا بعد تمام وظائف الحج وغروب الشمس من آخر أيام التشريق .

ولليقات المسكاني هو ما تضمنه حديث ابن عباس الآتي .

عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لأهل المدينة ذا الحليفة ولأهل الشام الجحفة .

(وقت) أى حدد المواضع الآتية للإحرام وجعلها ميقاتاً ومعنى توقيتها أنه لا يجوز لمريد مكة مجاوزتها بغير إحرام (لأهل المدينة) للنفورة ومن سلك طريق سفرهم ومراً على ميقاتهم (ذا الحليفة) وتعرف اليوم أيضاً بآبار على قرية عامرة بها المسجد للأشجار الذى صلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم فى طريقه إلى الحج وأحرم منه وجدد بعمارة حديثة على يسار للتوجه لمكة تبعد عن المدينة المنورة بنحو ثلاثة أميال تقطعها السيارة من المدينة المنورة فى ربع ساعة بالسير المتوسط ، ويمتاز هذا الميقات على سائر المواقيت بأنه نال شرف إحرام سيد الوجود عليه الصلاة والسلام من عنده وهو أبعد المواقيت من مكة المشرفة إذ هو من مكة على نحو عشر مراحل بالإبل المنقلة بالحمل وبالسيارة على نحو ثمان ساعات بالسير المعتدل ، ومزية أخرى أن من أحرم منه أحرم من حرم إلى حرم (ولأهل الشام) زاد للنسائي فى حديث عائشة (ومصر) وزاد الشافعى فى روايته (والمغرب) قاله للشهاب القسطلانى (الجحفة) بضم الجيم وسكون الحاء لأن السيل أجحفها فى بعض الأزمنة فسميت بذلك أى أن الجحفة ميقات لأهل الشام ولأهل مصر ولأهل المغرب ومن سلك طريقهم ووصل إليها فإنه يحرم منها وهى تبعد عن مكة بخمس مراحل على الجبال وبنحو ثلاث ساعات فى السيارات ، ورابع من أعمال الجحفة ومتصلة بها كما ذكره سيدى خليل بن شيخه ، واليوم أصبحت قرية عظيمة فيها سوق كبير وعدة مساجد ومدرسة ابتدائية وأهلها يرحلون إلى المدينة تارة وإلى مكة أخرى لأنها أصبحت فى منتصف الطريق تقريباً .

وَأَهْلٍ نَجْدٍ قَرْنَ الْمَنَازِلِ وَأَهْلٍ الْيَمَنِ يَلْمَلَمَ . هُنَّ لَهْنٌ وَلَمْ يَأْتِ
عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِنَّ مِمَّنْ أَرَادَ الْحِجْجَ وَالْعَمْرَةَ

(و) وَقَّتْ (لأهل نجد) ومن سلك طريقهم في السفر (قرن المنازل)
باسكان الراء ويسمى قرن الثعالب أيضاً لكثرة ما كان يهوى إليه من الثعالب
قال الإمام الهيثمي فيما كتبه على إيضاح الإمام النووي : قرن المنازل موضع في
هبوط وقرن الثعالب موضع في صمود قريب منه وكلاهما ميقات وقيل هما اسم
لحل واحد ولا ينافيه تسمية غير ذلك بقرن الثعالب وهو جبل أسفل من قريب
من مسجد الخيف لكثرتها فيه قال في القاموس وشرحه قرن المنازل ميقات
أهل نجد وهي قرية عند اللطائف ، قال عمر بن أبي ربيعة :

فَلَا أُنْسَ مِثْلَ شَيْءٍ لَا أُنْسُ مَوْقِفًا لَنَا مَرَّةً مَنَا بَقَرْنَ الْمَنَازِلِ

أو اسم الوادي كله وغلط الجوهري في تحريكه قال شيخنا وهو غلط
لا محيد عنه وغلط في نسبة سيد التابعين عابد هذه الأمة أويس القرني إلى هذا
للموضع ، وهذا الميقات يبعد عن مكة بالسيارات بنحو ساعتين ولو عبّدت الأرض
ومهدت لوصلت إليها في ساعة وأقل (و) وَقَّتْ (لأهل اليمن) إذا مروا بطريق
تهامة وكذا من سلك طريق سفرهم ومر على ميقاتهم (يللم) بفتح الياء واللامين
بينهما ميم ساكنة ويقال أللم بالهمزة بدل الياء غير منصرف جبل من جبال
تهامة على نحو ساعتين بالسيارة فإن مر أهل اليمن من طريق الجبال فميقاتهم
ميقات نجد الحجاز كما نبه عليه ابن حجر في شرح الإيضاح .

(هن) أي المواقيت المذكورة (لهن) أي لهذه الأماكن أعنى المدينة
المفورة والشام ونجدا واليمن وجعلت هذه المواقيت لها والمراد أهلها والأصل أن
يقال هن لهم لأن المراد الأهل والمدول إلى ذلك للتشاكل ، وقد ورد ذلك

في بعض الروايات على الأصل (ولن أتى) أى مرّة (عليهن) أى المواقيت (من غير أهلن) أى من غير أهل البلاد المذكورة فلو مرّ الشافى على ذى الحليفة لزمه الاحرام إذا أراد التنسك وليس له مجاوزتها إلى الجحفة التى هى ميقاته فإن آخر أساء ولزمه دم ، وحكى الإمام المنووى عليه الاتفاق فى شرح المذهب ، ومسلم « قلت » فيجعل على الاتفاق المذهبى وهو مذهب الإمام الشافى ، أما مذهب الإمام مالك فإن له مجاوزة ذى الحليفة حلالا لأن ميقاته أمامه وإن كان الأفضل لمن ذكر الإحرام من ذى الحليفة وبذلك قالت الحنفية ويقول الإمام الشافى قال الإمام أحمد فى رواية عنه .

(من أراد الحج والعمرة) مما فيكون بذلك قارنا أو بأحدهما قالوا بمعنى أو قال الشهاب القسطلانى فى شرح الجامع الصحيح : وفيه دلالة على جواز دخول مكة بغير إحرام أى لمن لا يريد حجاً ولا عمرة فيقتضى تخصيص هذا الحكم وهو الإحرام بالمرئد لأحدهما ومن لم يرد ذلك إذا مرّ بأحد هذه المواقيت لا يلزمه الإحرام وله تجاوزها غير محرم (قلت) ولعل هذا مذهب الشافعية ، أما مذهب الإمام مالك فإن من أراد دخول مكة ومر على أحد هذه المواقيت أحرم منه ولا يجوز أن يدخلها بغير إحرام وبه قالت الحنفية والحنابلة لقوله عليه الصلاة والسلام لا يجاوز الوقت إلا بإحرام ، قال السكّال فى فتح القدير رواه ابن أبي شيبة فى مصنفه بسنده إلى ابن عباس رضى الله عنهما وكذلك روى الطبرانى فى مسنده بسنده إلى أبي الشعثاء أنه رأى ابن عباس رضى الله عنهما يرد من جاوز الميقات غير محرم ، ورواه ابن أبي شيبة فى مصنفه بسنده إلى ابن عباس فذكره ، وروى اسحق بن راهويه فى مسنده بسنده إلى عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : إذا جاوز الوقت فلم يحرم حتى دخل

مكة رجع إلى الوقت فأحرم وإن خشي أن يرجع إلى الوقت فإنه يحرم ويهريق لذلك دما فهذه المنطوقات أولى من المفهوم المخالف في قوله عن أراد الحج والعمرة إن ثبت أنه من كلامه صلى الله عليه وآله وسلم دون كلام الراوى .

وما في مسلم والنسائي أنه عليه الصلاة والسلام دخل يوم الفتح مكة وعليه عمامة سوداء بغير إحرام كان مختصا بتلك الساعة بدليل قوله عليه الصلاة والسلام في ذلك اليوم « مكة حرام لم تحمل لأحد قبل ولا لأحد بعدى وإنما أحلت لى ساعة من نهار ثم عادت حراما » يعنى الدخول بغير إحرام لاجماع المسلمين على حل الدخول بعده للقتال .

هذا كلام السكّال رحمه الله تعالى وعلم من تقريره أن قصد مكة كقصد النسك وقاصد النسك يجب عليه الإحرام .

وينبغى لمريد مكة أن يلاحظ جلال البقعة وشرفها وما جمعه الله فيها من بيته الحرام الذى جعله مثابة للناس وأمنا ، فإن هذه المعاني تتناسب مع القول بلزوم الإحرام بأحد النسكين لمن قصد مكة من الميقات فليس دخول مكة كدخول غيرها من البلاد « ومن الجفاء الواضح » أن يدخل المبرء ببلد الله وفيها بيته قبلة المسلمين وهو في ثيابه وملابسه غير محرم ويقول لم أقصد الحرم - ولا البيت الحرام فلذا لم أحرم .

وقد ذكر هنا الإمام المجتهد النقى ابن دقيق العيد فيما كتبه على عمدة الأحكام ما يدل من الناحية الأصولية على أن التمسك بمفهوم هذه الجملة على عدم وجوب الاحرام لمن دخل مكة تمسك بما لا يعبدى، على أن القائل بعدم وجوب

ومن كان دون ذلك فن حيث أنشأ حتى أهل مكة من مكة ، أخرجه
الشيخان وغيرها .

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال : « يَهْلُ أهل المدينة من ذِي الْحَلِيفَةِ وأهل الشَّامِ مِنْ
الْجُحْفَةِ وَيَهْلُ أهل نَجْدٍ من قُرْنٍ قال ابن عمر وبلغني أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ويهل أهل اليمن مِنْ يَلَنَلِم » رواه الإمام
مالك في الموطأ والشيخان في صحيحيهما .

الإحرام لم يكن بيده من الأدلة سوى هذه الجملة المختلف في أنها من قسم الرفوع
أو المدرج نظراً لصوم مفهومها المختلف فيه عند الأصوليين ثم قد عارضه من
الدليل الذي هو أقوى منه وقد تقدم .

وقد نظم بعضهم المواقيت المذكورة مع زيادة ذات عرق وهي للعراق بقوله :

عرق العراق يللم اليمنى وبذي الحليفة يحرم المدني
للشام جحفة إن مررت بها ولأهل نجد قرن فاستعين

(ومن كان دون ذلك) بين الميقات ومكة (فن حيث أنشأ) أي
فيقاته من حيث أنشأ لإحرامه ولا يحتاج إلى الرجوع إلى الميقات (حتى
أهل مكة) أي من هم بها يهلون بالحج (من مكة) أما للعمرة فلا بد فيها من
الخروج إلى أدنى الحل فيحرم بها منه لحديث حمرة عائشة رضي الله عنها وقد
بسطت الكلام في ذلك في إسعاف أهل الإيمان مع ذكر نصوص الأئمة وبيان
انفائهم على ذلك فعديث اعتبار عائشة ينحصر عموم حديث الباب وسيأتي
شيء من ذلك فترقب .

(بهل) يضم أوله من أهل بمعنى أحرم (قال ابن عمر) راوى الحديث (ويبلغ الخ) يستفاد منه أن ابن عمر لم يذكر سماعه لميقات أهل اليمن من النبي صلى الله عليه وسلم وذكره ابن عباس في الحديث السابق وحديث ابن عمر مما يحتاج به وإن كان مرسلًا لأنه مرسل صحابي قال الإمام عبد الله العلوي في مختصره لمنظومة الحافظ العراقي المسمى طلعة الأنوار .

ومرسل الأصحاب قل متصل إذ غالبًا عن الصحابي يحصل
لأن الثالب روايته عن الصحابة وكلهم عدول حتى الاجماع على عدلتهم
الإمام النووي ممن يعتقد به على أنه قد صح مرفوعاً في الحديث السابق .

وفي الحديثين حرمة مجاوزة هذه المواقيت لمريد النسك بلا إحرام وبه قال
الأئمة الأربعة فإن أحرم بعد المجاوزة فعليه الدم عند المالكية خاصة ولا ينقمه
الرجوع مقبلاً بالإحرام فإن رجع إلى الميقات قبل التلبس بالنسك قال الزرقاني
سقط عنه الدم عند الجمهور قال مالك بشرط أن لا يبعد ، وأبو حنيفة بشرط
أن يعود مليئاً وقال أحمد لا يسقط . وهذا فيمن لم يكن بين يديه ميقاته .

فأما كصرى وشامى أراد النسك فرَّ بالمدينة المنورة فمقاته ذو الحليفة
لاجتيازه عليها ولا يؤخر حتى يأتى الجحفة التى هى ميقاته الأصلى فإن أخر فقد
أساء وعليه دم عند الجمهور وقول الإمام النووي بلا خلاف قال الولي العراقي
والحافظ ابن حجر والأبى له أنه أراد في مذهب الإمام الشافعى وإلا فالعروف
عند المالكية أن الشامى مثلاً إذا جاوز ذا الحليفة بلا إحرام إلى ميقاته الأصلى
وهو الجحفة جاز له ذلك وإن كان الأفضل خلافه وبه قال الحنفية وأبو ثور
وابن المنذر من الشافعية كذا قالوا ولا يصح الاعتذار مع وجود قول هذين
الإمامين من الشافعية .

قال القاضي عياض، وفي الحديث رفق للنبي صلى الله عليه وسلم بأمة في توقيت هذه المواقيت فجعل الأمر لأهل الآفاق بالقرب ولأهل المدينة أبعد للمواقيت لأنها أقرب الآفاق لمكة، وفيه معجزة لبينا صلى الله عليه وسلم « وما أكثرها » وهو ما تضمنه توقيت الجعفة لأهل الشام من الإشارة إلى فتحها وانها تصير دار إسلام يحج المسلمون منها ولم تكن ذلك الوقت فتحت ولا شيء منها كما صح أنه عليه الصلاة والسلام وقت ذات عرق لأهل العراق وهي لم تفتح حين ذاك ففى صحيح مسلم عن طريق ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر ومهل لأهل العراق ذات عرق وهو من قسم الرفع لأنه لا مجال للرأى فيه وقد ضمه جابر إلى المواقيت المنصوص عايتها قال العلامة الزرقاني وقد أخرجه الإمام أحمد وابن ماجه عن أبي الزبير مرفوعا ورواه غيره أيضا .

ومن فوائد هذه الأخبار المذكورة أن من ليس له ميقات وهو إذا سلك طريق الحج يحاذي أحد هذه المواقيت يجب عليه أن يحرم عند المحاذاة لأحدها ولا شك أن هذه المواقيت محيطة بالحرم فذو الحليفة شامية ويلزم يمانية فهي تقابله وقرن شرقية والجعفة غربية فهي تقابلها وذات عرق تحاذي قرنا فعلى هذا لا تخلو بقعة من بقاع الأرض من أن تحاذي ميقاتا من هذه المواقيت .

« واعلم » أن العمرة سنة في العمر مرة وهي آكد من الوتر عند الإمام مالك لما روى أنه عليه الصلاة والسلام سئل عن العمرة أواجبة هي قال لا وإن تعتمروا فهو أفضل رواه الترمذى وروى ابن ماجه عن طلحة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحج جهاد والعمرة تطوع — ولأنه نسك غير موقوف فلم يكن واجبا كالطواف الجرد .

وعقد الحنابلة والشافعية العمرة واجبة في العمر مرة لقوله تعالى (وأتموا الحج والعمرة لله) والأمر للوجوب ولم يطفها على الحج والأصل التساوى بين المطفوف والمطفوف عليه .

قال في المغنى ولا بأس أن يعتمر في السنة مراراً روى ذلك عن علي وابن عمر وابن عباس وأنس وعائشة وعطاء وطاووس وعكرمة والشافعي وكره العمرة في السنة مرتين الحسن وابن سيرين ومالك وقال النخعي ما كانوا يعتمرون في السنة إلا مرة ولأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعله .

وأركان العمرة النية والطواف لها والسمى بين الصفا والمروة ، وللعمرة مهقتان زماني ومكاني فالزماني جميع السنة لمن لم يكن محرماً بحج مفرداً أو قارناً أما من كان محرماً بحج مطلقاً فإنه يمتنع إحرامه بالعمرة حتى يكمل حجه وتمضي أيام التشريق — والمكاني يختلف باختلاف الناس فإن كان من أهل الآفاق فعكسه كالحج في مواقيته الماضية وإن كان من أهل مكة أو المقيمين بها فيقاته الحل من أى جهة والأفضل الجعرانة ثم التنعيم قال الإمام النووي ثم الحديبية فإذا أحرم بها من الحل يسقم بالى إلى بيوت مكة فإذا وصل للبيوت قطع التلبية .

ولا يجوز عند الأئمة الأربعة الإحرام بالعمرة من مكة أو للحرم فإن أحرم بها من مكة أو للحرم فتنعقد إلا أنه يجب عليه الخروج إلى طرف الحل قبل الطواف والسمى لها ولادم عليه وإلا فقد أساء ووجب عليه الدم .

والأفضل عند الحنفية الاعتار من التنعيم لأنه عليه الصلاة والسلام أمر عبد الرحمن شقيق السيدة عائشة أن يخرج بها إلى التنعيم لتعمر بالعمرة .

ولنذكر لك النصوص من أمهات كتب فقه للذاهب الأربعة على وجوب الخروج إلى طرف الحل لمن اعتمر .

قال ابن قدامة في المغني على قول أبي القاسم الخرق وأهل مكة إذا أرادوا للعمرة فمن الحل « ما نلفظه » أهل مكة ومن كان بها سواء كان بها مقبلاً أو غير مقبلاً إلى أن قال وإن أراد العمرة فمن الحل لانعلم في هذا خلافاً .

وقال في كشف القناع : من كان في الحرم من مكى وغيره خرج إلى الحل فأحرم من أدناه ومن التنعيم أفضل لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر عبد الرحمن أن يُعمر عائشة من التنعيم ، وقال ابن سيرين بلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم وقت لأهل مكة التنعيم وإنما لزم الأحرام من الحل ليجمع في النسك بين الحل والحرم (قلت) : وأمره عليه الصلاة والسلام باعتار عائشة من التنعيم هو في معنى التوقيت للعمرة لمن كان بمكة « هذا » وقد كان عليه الصلاة والسلام إذ ذاك في ضيق من الوقت مستوفزاً للتوجه إلى المدينة فلو كان الاعتار لمن بمكة إنما هو بالطواف والسعي فقط دون أن يتكلف الخروج إلى الحل لكانت عائشة أحق به لوضوح المذر وضيق الوقت وحبس المدد الكثير من الصعب الكرام وعلى رأسهم النبي صلى الله عليه وسلم ينتظرون فراغها من العمرة .

وقال الإمام الشافعي رحمه الله تعالى في الأم وإذا أهل بحج ثم أراد العمرة أنشأ للعمرة من أي موضع شاء إذا خرج من الحرم أي إلى الحل وقال في مختصر المزني ولو أفرد الحج وأراد العمرة بعد الحج خرج من الحرم ثم أهل من أين شاء وأحرم بها من أقرب المواضع من ميقاتها ولا ميقات لها دون الحل .

وقال في رد المحتار على الدر المختار « في مذهب الحنفية » عند قول المؤلف

« وللعمره الحل » ليتحقق نوع سفر لأن أداء الحج في عرفة وهي في الحل وأداء العمرة في الحرم فيكون أحرم بها من الحل ليتحقق له نوع من السفر .

وفي الموطأ وسئل الامام مالك عن رجل من أهل مكة هل يحرم بعمره من جوف مكة قال بل يخرج إلى الحل فيحرم منه قال أبو الوليد الباجي وهذا كما قال إن المكي لا يحرم بالعمرة من الحرم وإنما يحرم بها من الحل ، والأصل في ذلك حديث عائشة رضي الله عنها ، ومن جهة القياس أن النسك من شرطه الجمع بين الحل والحرم . وجميع أفعال العمرة في الحرم فلو أحرم بها في الحرم لما جمع فيها بين الحل والحرم - فإن أحرم المقيم من الحرم لزمه الاحرام وعليه أن يخرج إلى الحل فيدخل منه مهلاً بالعمرة قاله الامام مالك ووجه ذلك ما ذكرناه من أن سنة العمرة أن يبدأ بها من الحل ويكون انتهاء في الحرم لقوله تعالى (ثم محلها إلى البيت العتيق) . فإذا ابتدأها من الحرم فقد ابتدأها من غير الميقات الواجب لها فلزمت بالدخول فيها ووجب استدراك ما يجب من شروطها من الجمع بين الحل والحرم .

فقد علمت من هذه النصوص أن المسألة متفق عليها عند أرباب المذاهب الاربعة أئمة الهدى الواجب اتباع أحدهم في دين الله تعالى لمن هو جدير بالتقليد كغالب علماء هذا العصر فضلاً عن عوامهم ولا يسوغ بحال الخروج عن مذاهبهم إذ هي المجمع عليها كما قرره الأصوليون وذكره سيدي عبد الله بن الحاج إبراهيم العلوي في مراقي السعود بقوله :

والجمع اليوم عليه الاربعة وقفوا غيرها الجميع منه

« هذا » وذكر أبو الوليد الارزقي في أخبار مكة أن ابن الزبير لما فرغ من

بناء للكمة خلقها من داخلها وخارجها ، من أعلاها إلى أسفلها وكساها القباطى
وقال من كانت لى عليه طاعة فليخرج فليعتمر من التعميم وخرج ماشيا وخرج
الناس معه مشاة حتى اعتمروا من التعميم شكرا لله سبحانه وتعالى ولم ير يوما
كان أكثر عتيقا ولا أكثر بدنة منحورة . ولا شاة مذبوحة ولا صدقة من
ذلك اليوم ونحر ابن الزبير مائة بدنة ونقله المحب فى القرى ثم قال قلت
وروى أبو الوليد الأزرقي عن ابن خثيم قال رأيت عطاء بن أبى رباح
ومجاهداً وعبد الله بن كثير الدارى وناسا من القراء إذا كان ليلة تسع وعشرين
من شهر رمضان خرجوا إلى خيمة جهانه فاعتمروا منها - وفى الحديث دليل
على أن ميقات مكة فى العمرة أدنى الحل قال الشافعى وأحب لمن أراد العمرة
أن يعتمر من الجمرات لأن النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر منها ثم التعميم لأن
النبي صلى الله عليه وسلم أمر عائشة أن تعتمر منها ثم الحديدية لأن النبي صلى الله
عليه وسلم أراد الدخول لعمرة منها ثم تحلل صلى الله عليه وسلم .

واعلم أنه قد اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع عمر كلها فى ذى القعدة
عمرته بالحديبية حضرها معه من أصحابه الكرام ما بلغ ألفا وأربعمائة أو يزيدون
سنة ست من الهجرة ، وعمره القضاء من قابل سنة سبع وعمرته من الجمرات
لما قسم غنائم حنين بها سنة ثمان ، وعمرته التى مع حجته عام عشر من الهجرة .
(قائدة) حكى الأثرم عن الإمام أحمد أنه سئل أى سنة وقت النبي صلى الله
عليه وسلم المواقيت ؟ فقال : عام حج .

(إيقاظ) يوجد فى بعض كتب المناسك أن من حاذى ميقاتنا من هذه المواقيت
يلزمه الاحرام عند الحاذاة وأن أهل السودان يحرمون إذا حاذوا الجحفة عند
سفرهم بحر وهذا صحيح فيما يظهر بالنسبة إلى عهدهم الأول حيث كانت السودان

ومصر تحت حاكم واحد وكانت مصر ترحلهم في بواخرها فكانوا يأتون من طريق مصر ويتوجهون إلى جدة فتتحقق عند ذلك المخاذاة للجحفة ، أما اليوم فإن أهل السودان يسافرون بحراً من بور سودان ويتوجهون إلى جدة في ليلة واحدة بالباخرة فهم والحال ما ذكر إنما يحاذون في البحر يلتم فعند المخاذاة ليلهم يلزمهم الاحرام وهذا الحكم جار في ركاب الطائرة المتوجهين إلى جدة فسكة للنسك فيلزمهم الاحرام لأى ميقات حاذوه ، والأولى لركاب الطائرة أن لا يركبوها إلا بعد أن يتجردوا من المحيط والخيط . ويرتدوا ملابس الإحرام من غير نية إحرام فيعمكنوا عند المخاذاة للميقات من نية أحد النسكين العمرة أو الحج فلا تهبط بهم الطائرة لجدة إلا وقد نوا الإحرام ، ولا يجوز لهم التأخير بالإحرام لجدة لأن جدة ليست ميقاتاً شرعياً لأهل الآفاق ، نعم إذا قصد الركاب بالتوجه لجدة للنزول بها ثم للسفر لزيارة النبي صلى الله عليه وسلم والتشرف بمسجده الشريف فهم يبقون على ملابسهم حتى إذا وصلوا المدينة للثورة وقصدوا التوجه لمكة أحرموا من ميقاتهم ذى الحليفة بأحد النسكين الحج أو العمرة .



وإلى هنا انتهى بنا الكلام على مواقيت الحج وما يتعلق بها على وجه الاختصار .

وقبل أن نشرع في بيان أعمال الحج ومناسكه نذكر لك أيها المرید للحج نور الله قلبى وقلبك وضاعف فى هذا النبى المصطفى حى وحبك شيئاً من أسرار هذا الركن العظيم وحكمه اعمل ذلك يستفزك إلى القيام بالعمل والاخلاص المتأكد طلبه فى مراحل الحج وأعماله .

فأعلم أن العلامة خليل المالكى ذكر فى مناسكه كلاما عجيبا فى سر
ما شتمت عليه صفة الحج من الأقوال والأفعال ، قال رضى الله عنه :

أن الحج محتو على حكم عديدة وقل من يتعرض لها من المصنفين ، فأولها
أن الله تعالى شرف عبده بأن استدعاه لحل كرامته والوصول إلى بيته
ولما كان الله منزها عن الحلول فى محل « ليس كنهه شيء وهو السميع البصير »
أقام البيت الحرام مقام بيت الملك لأن الملك فى الدنيا إذا شرف أحدا دعاه
لحضرتة ومكثته من تقبيل يده وأمره باللياذ به ، وجدير به حينئذ أن يقضى
حوائجه ، وكذلك الله تعالى استدعى عبده لبيته الحرام وأمره باللياذ به وأقام
الحجر الأسود مقام يد الملك فأمرهم بتقبيله وأمرهم بطلب حوائجهم ، وإذا كان
اللائق بملوك الدنيا قضاء الحوائج فى هذه الحالة فكيف يملك الملوك المعطى بغير
سؤال .

وشرع الفسل عند الإحرام إشارة إلى أن من استدعاه الملك ينبى أن
يكون على أكل الحالات ويظهر قلبه ولسانه إذ الظاهر تبع للباطن فإذا أمر
بتطهير الظاهر فالباطن أولى .

وشرع خلع الثياب إشعاراً بحالة اللوت ليتخلى عن الدنيا ويقبل على باب
ربه وعبادته لأن نزع ثيابه كنزع ثياب الميت على المغتسل ولبس ثياب الإحرام
كلبس الأكفان وتشبيها بنبيه موسى عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام ، فإنه
لما قدم إلى المناجاة قيل له اخلع نعليك إنك بالوادي المقدس طوى ، والحاج
قادم على الأرض المباركة المقدسة ، وقصداً لخالفه حالته المعتادة لينتبه لعظيم
ما هو فيه فلا يوقع خلافاً فيه .

نم أمره بالاحرام لأنه لما دعى - وأتى مجيباً قيل له قدم الذنية وأظهر مانويت
 قتل لبيك ، أى إجابةً بمد إجابة وأمره أن لا يفعل ذلك إلا بعد الصلاة لأنها
 تنهى عن الفحشاء والمنكر ، فكأنه قيل له : أتته عن رعونات البشرية^(١)
 ونهياً للاقدام على الله تعالى ، وقد أمر الله عز وجل موسى قبل مناجاته بصيام
 أربعين يوماً تصفية وتطهيراً لباطنه من كدورات البشرية مع عصمته له عليه
 الصلاة والسلام ، واسكن لما علم منك أيها العبد من الضعف ما علم لم يأمر
 بذلك واكتفى منك بالصلاة مع حضور القلب وترك ما نهاك عنه .

ثم جعل مقياتين زمانياً ومكانياً إشارة إلى عظم هذه العبادة وأن العبد
 يحصل له بها الشرف فإنه إذا أعطى للزمان والمكان شرفاً وحرمةً بسبب
 القرب « بضم اللام وفتح الراء » وهما مما لا يعقل كان العبد أولى .

وأمر عبده بترك الرفاهية وإلقاء التفت إشارة إلى ترك حظوظ النفس
 وأن للعبد إذا قدم إلى مولاه لا يأتيه إلا خاضعاً ذليلاً ولا يشغل بغير الله
 تعالى ، ونهى العبد عن قتل الصيد إشارة إلى أن من دخل الحرم فهو آمن
 وليطعم العبد حينئذ في تأمين مولاه له ، وشرع عند دخول مكة الفسل إشارة
 إلى تطهير قلبه مما عساه أن يكون قد اكتسبه من أول احرامه إلى حين
 وقت الدخول في محل الملك وأنه لا ينبغي له أن يدخل إلا بمد تصفيقه من
 جميع الأكدار .

(١) الرعونات جمع رعونة بضم الراء الجهل والحق قال الخطاب ، في حاشيته
 على منسك سيدى خليل يحتمل أن يكون المراد الأمور التى فيها جهل أو حق بما
 جعلت في أصل خلقه البشر اهـ

وشرع طواف القدوم إشارة إلى تمجيد إكرامه لأن للضيف ينهى أن يقدم إليه ماحضر ثم يهيا له مايليق ، وكان سببه أشواط لأن أبواب جهنم سبعة أبواب فكل شوط يفتق عنه بابا ، ثم يركع بمد الطواف زيادة في القُرب والتداني لأن أقرب ما يكون للعبد من ربه وهو ساجد .

وأمره بمد ذلك بالسمى وللبداة بالصفا إشارة إلى أن العبد إذا أطاع مولاه أوصلته طاعته إلى محل الصفا وصفاء القلوب ، ثم أمره بالنزول والمسير إلى المروة إشارة إلى أن العبد ينبغي له أن يتردد في طاعة ربه بين صفاء القلب بخلوه عما سوى ربه وبين المروة بالسمت الحسن وترك المجانة^(١) وأمره أن يفعل ذلك سبعا إما للباينة في الإبعاد عن جهنم ، وإما لما في السمع من الحكيم التي لا يحيط بكنهها إلا رب الأرباب ، جعل الأيام سبعا ، والأقاليم سبعا والأفلاك سبعا ، وتطور الإنسان سبعا^(٢) ، وطباق العين سبعا وأمره أن يسجد على سبع

(١) المجانة بفتح الجيم الخفة من المجون وهو أن لا يبالي الإنسان ما صنع اه .

(٢) التطور الحالة التي ينتقل فيها عن خلقته وأشار بذلك إلى الأطوار المذكورة .

في قوله تعالى (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا الملقه مضغة فخلقنا المضة عظاما فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر قتيارك الله أحسن الخالقين ، ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيامة تبعثون) اه ، والسلالة بضم السين المشددة الخلاصة سلت من بين الكدر ، قال الخطاب ، قيل المراد بالإنسان آدم فعليه يكون قوله تعالى ثم جعلناه على حذف مضاف أى جعلنا نسله ، والنطفة المني والقرار الرحم والعلقة الدم الغليظ والمضة قطعة لحم ، وقوله تعالى فخلقنا المضة عظاما أى يان صلبها ثم كسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر قيل صورة البدن وقيل الروح وقيل القوى وقيل المجموع بنفخه فيه ، والله أعلم .

وجعل السموات سبعا ، والأرضين سبعا وجعل أرزاق الإنسان سبعا^(١) وأبواب جهنم سبعا إلى غير ذلك بما يناسبه .

ثم أمره بالخروج إلى مَنَى إشارة إلى بلوغ المَنَى ، ثم أمره بالمسير إلى عرفات لأنها محل المعرفة والمناجاة تشبيهاً بنبيه موسى عليه الصلاة والسلام^(٢) وتذنيهاً على شرف هذه الأمة بأن شرع لها ما شرع لأنبيائه مثله وخصها بأشياء نفيسة لم يخص بها أمة من الأمم قبلها ، وأمره بالدعاء لأنه ينور القلب ويوجب انكساره وتذله وأباح الجمع وللقصر رفقا بهم وإشعاراً بإرادته طول المناجاة معهم وسماع أصواتهم ، ثم أمرهم بطلب الحوائج ، ولهذا استحب لهم الوقوف بحرفة ليكون أبلغ في التضرع ، ثم إن وقوفهم في هذا اليوم شيد بوقوفهم في الحشر ألا ترى أن بركة بمضهم هنا على بعض كبركة الأنبياء والرسل على

(١) إشارة إلى قوله تعالى (فلينظر الإنسان إلى طعامه أنا صببنا الماء صبا ثم شققنا الأرض شققا فانبثقت فيها حبا وعنبا وقضبا وزيتونا ونخلًا وحدائق غلبا وفاكهة وأبا) قال الخطاب في المقدمات وما يأكل الإنسان من سبع وتلا الآية ، ثم قال :

والأبُّ للأنعام والسبمة للإنسان وقوله حبا كالحنطة والشعير وغيرهما من الحبوب ، والقضب قال البيضاوي الرطبة سميت بمصدر قضبه إذا قطعه لأنها تقضب مرة بعد أخرى والاب الرعى ، فالسبمة : الحب . والنَّب والقضب . والزيتون والنخل والفاكهة . . فثما ما هو مأكول للإنسان ومنها ما هو علف للدواب ، وأما الحدائق فهي البساتين ومعنى غلبا أي عظاما لتكاثرها وكثرة أشجارها . أو لأنها ذات أشجار غلاظ ، والله أعلم قاله سيدي عبد الرحمن الثعالبي .

(٢) حيث أمر بالخروج للمناجاة المشار إليها بقوله عز وجل (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وآمناها بمشر) الآية .

المؤمنين يوم المحشر ، وقد روى (من صلى خلف مغفور له غفر له)^(١) فمن لطفه بك شرع الجماعات وحضر على الإتيان إليها لعل أن تصادف المغفور له فيغفر لك ، وشرع الجمعة احتياطاً ليجتنب أهل البلد كلهم لاحتمال أن يكون في تلك الجمعة مغفور له ، وشرع العيدين لهذه الأمة لأنه يجتمع في العيدين أكثر من الجمعة .

ثم احتاط فشرع الموقف الأعظم ثم أمرهم بالنفر إلى منى إشارة إلى نيل المنى وإشماراً بقضاء حوائجهم وأباح لهم الجمع بين المغرب والعشاء رفقاً بهم .
ثم أمرهم بالوقوف بالمسعر الحرام مبالغة في إكرامهم كما أن الملك إذا بالغ في إكرام شخص أدخله بساتينه ومقاصيره .

وأمرهم بالمسير إلى جرة العقبة ورميها بسبع حصيات إشماراً بالإبعاد عن النار إذ الجار مأخوذة من الجمر وطرد الشياطين . إذ سبب ذلك على ما قيل أن الشيطان عرض لاسماعيل عليه السلام لما ذهب مع أبيه للذبح ، وقال له إن أباك يريد أن يذبحك ، فأمره إبراهيم عليه السلام أن يرميه بسبع حصيات ، فكانت له جل وعلا يقول يا عبادي قد شرفتكم بدخول حرمي وأهلكم لما ناجاني وأدخلتكم في زمرة أوليائي فابتدروا الجرة بالحصى وابتدوا عن محل من عصي فذلك الجار فكذلك رقابكم من النار ، قال الله تعالى في صفة النار «وقودها

(١) ذكر العراقي في تخريج أحاديث الأحياء حديث أبي الدرداء ، أن هذه الأمة منظور إليها من بين الأمم ، وإن الله إذا نظر لعبد في الصلاة غفر له ولم ير وراءه من الناس قال العراقي ولم أجده بهذه اللفظة وروى ابن عساكر في تاريخ دمشق عن كعب الأخبار نحوه اهـ .

الناس والحجارة » وأنتم قد بعدتم عن النار فاجملوا مكانكم الحجارة ، ثم
انقلبوا إلى منى وانحروا وكلوا واشربوا فقد بانتم المني واستحقتهم القرى .

وشرع لهم الهدايا إشماراً بإكرام قراهم فإنه كذلك يفعل بالكبير ، ونهام
من الصوم ثلاثة أيام لان للضيافة كذلك ، ثم شرع ذلك لأهل الاقاليم
كلها فنعهم من صيام أيام التشريق زيادة في الإكرام للحاج لكونه أدخل
سائر الناس في ضيافتهم ولم يطلب الشرع فطر ثلاثة أيام متوالية إلا هنا ، ولهذا
قال بعضهم إنه لا ينبغي أن يمكث الإنسان أربعة أيام متوالية من غير صوم
ثم أمرهم بحلق رؤوسهم ليزول ما في الشعر من الدرن والعفن ، وفيه إشارة إلى
منع تبذير المال لأن الشعر يقي الدماغ من البرد كما أن المال يقي الإنسان من
الفقر ولذلك قال المبزون من رأى شعر رأسه قد ذهب فهو ذهاب ماله .

ثم أمرهم بلباس الخيط وأحل لهم ما منعوا منه من النساء والطيب بعد
طواف الإفاضة إشارة إلى أن آخر التعمب في الدنيا والنصب بالمعبادة أن
يدخلوا الجنة مستحليين ما حرم عليهم من الشهوات متلذذين بالطيب والزوجات .

ثم أمرهم بالرجوع إلى منى ليرموا الجمرات ويسكبوا في سائر الأوقات
مبالغة في الإبعاد من النار وتعظيم الملك الجبار ، وفي ذلك إشارة إلى التخلي
عن الدنيا لأن وقوفهم بمرفقات عند الصخرات شبيه بوقوفهم في المواقف التي
في المحشر والسؤال عند كل موقف .

ولتعلم يا أخى أن تكثير أسباب المغفرة دليل على أن الله رحيم بهذه
الأمة فإنه إذا أخطأ العبد سبب من أسباب المغفرة لا يخطئه سبب آخر فسال
الله العظيم أن يصلح قلوبنا ويحقق باليقين رجاءنا وآمالنا وأن يقدمنا عليه وهو
راض عنا ويظهر قلوبنا من رعونات البشرية فإنه القادر على ذلك .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما « اغتسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لبس ثيابه فلما أتى ذا الحليفة صلى ركعتين ثم قصد على يمينه فلما استوى به على البداء أحرم بالحج » رواه البيهقي .

(ثم لبس) عليه للصلاة والسلام بعد فراغه من الفسل (ثيابه) أى ثياب الإحرام من الرداء والازار وهما أبيضان كما هو السنة مع جواز أن يكونا مصبوغين لغير من يقتدى به ، وإنما قلت إن هذا الفسل سنة بفعله الحاج ولو كان نفساء أو حائضاً لما رواه الإمام مالك في موطنه عن أسماء بنت عميس رضى الله عنها أنها ولدت محمد بن أبي بكر بالبداء وهو طرف ذى الحليفة فذكر ذلك أبو بكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مرها فاة تنسل ثم لتهل أى تحرم وتلبى ولما روى أبو داود بسنده إلى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم : « النفساء والحائض إذا أتتا على الوقت تغتسلان وتحرمان وتقضيان » أى تؤديان « الفاسك كلها غير الطواف بالبيت .

وقد كتب هنا العلامة أبو سليمان الخطابي في العالم كلاماً نفيساً أذكره لك بنصه لما فيه من الفوائد قال « قلت » فيه من العلم استحباب التشبه من أهل التقصير بأهل الفضل والكمال والافتداء بأفعالهم طامعاً في درك مراتبهم ورجاء لمشاركتهم في نيل المثوبة ومعلوم أن اغتسال الحائض والنفساء قبل أوان الطهر لا يطهرهما ولا يخرجهما عن حكم الحدث وإنما هو انفضية المكان والوقت ومن هذا الباب أمر للنبي صلى الله عليه وسلم الأسليبين أن يمسكوا بقية نهار عاشوراء عن الطعام وكذلك القادم في بعض نهار الصوم يمسك بقية نهاره في مذاهب الفقهاء والعماد الماء والتراب والمصوب على الخشبة والحجوس في الحش والمكان القدر يصلون على حسب الطاقة عند بعضهم ولا يجزئهم وعليهم الإعادة عند الإمكان وهذا باب غريب من للعام وفي أمره صلى الله

عليه وسلم الحائض والنفساء بالاغتسال دليل على أن الطاهر أولى بذلك ، وفيه دليل على أن الحدث إذا أحرم أجزأه لإحرامه ، وفيه بيان أن الطواف لا يجوز إلا طاهراً وهو قول عامة أهل العلم اه كلامه فشد يدك عليه

وعند التمتع لدواوين السنة النبوية تجد الأمثلة لذلك كثيرة متها مارواه أرباب الصحيح وغيرهم من أم عطية رضى الله عنها قالت أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن نخرج في الفطر والأضحى للعواتق والحائض وذوات الخدور فأما الحائض فيعتزل الصلاة ويشهدن الخير ودعوة المسلمين قلت يا رسول الله إحدانا لا يكون لها جلباب قال لتلبسها أختها من جلبابها وفي رواية قالت كفا نؤمر أن نخرج يوم العيد حتى تخرج البكر من خدرها وحتى تخرج الحائض فيكبرن بتكبيرهم ويدعن بدعائهم رجاء بركة اليوم وطهرته وفي الباب من ابن عمر أنه كان يفتسل لإحرامه قبل أن يحرم ولخوله مكة ولو قوفه عشية هرفة رواه الامام مالك في موطنه وفي رواية أبواب من نافع إذا جاء أى ابن عمر ذا طوى بات به حتى يصبح فإذا صلى للفداة اغتسل ويحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك رواه البخارى .

• • •

(١) العواتق جمع عاتق وهي الشابة اول ما تدرك ، وقيل لم تبين من والديها ولم تزوج وقد ادركت وشبت اه نهاية .

(٦) ماجاء في الصلاة عند الإحرام

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما إذا أراد الخروج إلى مكة
أدهن بدهن ليس له رائحة طيبة ثم يأتي مسجداً ذى الحليفة فيصلي
ركعتين ثم يركب فإذا استوت به راحلته فأتمه أحرم ثم قال هكذا
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل - قال البيهقي في سننه رواه
البخارى عن الريس .

(فإذا استوت به راحلته فأتمه أحرم) أى دخل في خمرات الإحرام بالنية
ولا يجب التلفظ ولا التلبية لكن الأفضل عند المالكية أن تكون للنية
مقارنة لعمل كالتلبية وركوب الرحلة كما قال نافع عن عبد الله بن عمر
« فإذا استوت به راحلته فأتمه أحرم » قال الإمام النووي في الإيضاح للواجب
أن ينوى بقلبه أى ما أراد من حج أو عمرة ولا يجب التلفظ به ولكن
الأفضل أن يتلفظ به بلسانه وأن يلبى لأن بعض العلماء قال لا يصح الإحرام
حتى يلبى وبه قال بعض أصحاب الشافعى رحمهم الله تعالى فالاحتياط أن
ينوى بقلبه ويقول بلسانه وهو مستحضر نية للقلب ، نويت الحج وأحرمت
به لله تعالى لبيك اللهم لبيك إلى آخر التلبية .

وذكر العلامة أبو عبد الله بن قدامة في المغنى أنه يستحب للانسان اللطوق
بما أحرم به ليزول الالتباس فإن لم ينطق بشيء واقتصر على مجرد النية كفاه
في قول إمامنا يعنى أحمد بن حنبل رضى الله عنه (هكذا) أى للفعل الذى
غفلته (رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل) فيستفاد منه أن ما اشتمل
عليه هذا الحديث سنة لأنه أضافة إلى النبي صلى الله عليه وسلم والسنة ينبغى
أن تفعل ولا تترك .

(٧) ماجاء في ترك الجدل والتخلق بخلق التواضع في الحج

قال الله تعالى (الحج أشهر معلومات

فاذا أردت الاحرام بالحج أو بالعمرة ووصلت إلى الميقات فتجرد من ثيابك واغتسل غسل الإحرام وألبس رداءك وإزارك والأفضل أن يكونا أبيضين لقوله عليه الصلاة والسلام «البسوا من ثيابكم البياض فانها خير ثيابكم وكفنوا فيها موتاكم» رواه أبو داود الترمذي بإسناد صحيح وإن شئت تفعل ذلك في بيعك وتخرج إلى الميقات في ثياب الاحرام من غير نية إذا عسر عليك هذا العمل عند الميقات، وعلى كل فعند الميقات تصلي ركعتين للاحرام استجبابا لما روى ابن عباس وجابر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بذي الحليفة ركعتين ثم أحرم قال الإمام النووي في المجموع أما حديث جابر فحديث صحيح رواه مسلم في صحيحه، وأما حديث ابن عباس فرواه أبو داود وغيره (قلت) ولا يصح أن يتساهل الانسان في صلاة الركعتين قبل الاحرام بقدر الامكان لأن الصلاة خير موضوع^(١) تفتح بها هذه العبادة العظيمة يقرأ في الركعة الأولى بمد الفاتحة سورة «الكافرون» وفي الثانية سورة «الإخلاص» لاشتمالهما على إخلاص التوحيد والتوجه إلى الله عز وجل المتأكد على المحرم مراعاته وإن كان في وقت فريضة فصلها أغنته عن الركعتين وهذا في غير أوقات الكراهة والحرم فلا يصليهما.

* * *

(الحج أشهر معلومات) شوال وذو القعدة وعشر ذى الحجة وقال.

(١) حديث مشهور قال الحافظ ابن حجر الصلاة خير موضوع فمن شاء استقل ومن شاء استكثر رواه أحمد والبخاري من حديث عبيد بن الحساس عن أبي ذر ورواه ابن حبان في صحيحه من حديث أبي إدريس الخولاني عن أبي ذر في حديث طويل انظر تمامه في التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير ج ١ ص ١١٩ -

فَمَنْ قَرَضَ فِيهِنَ الْحُجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فَسُوقَ وَلَا جِدَالَ
فِي الْحُجَّ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمَهُ اللَّهُ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى
وَاتَّقُوا يَا أُولَى الْأَلْبَابِ (آية ١٩٧ البقرة).

وروى الإمام محمد بن جرير بسنده إلى ابن مسعود رضى الله عنه في
قوله تعالى (ولا جدال في الحج) قال أن تمارى صاحبك حتى تفضبه،

الإمام مالك هي شوال وذو القعدة وذو الحجة بكأله قال البخارى قال ابن عمر
هي شوال وذو القعدة وعشر من ذى الحجة قال ابن كثير وهذا الذى علقه
للبخارى جزما رواه ابن جرير موصولا وذكره وما قاله الامام مالك قاله ابن
عمر أيضا وذكره ابن جرير بسنده إليه ونقله ابن كثير في تفسيره عنه وتقدم
الكلام على هذا .

(فن فرض) على نفسه وألزمها (فيهن الحج) بالإحرام به (فلا رفث)
أى لاجاع فيه لأنه يفسده (ولا فسوق) لا معاصي (ولا جدال) لا خصام
(في الحج) قال القرطبي أجمع العلماء على أن الجماع قبل الوقوف بمرفة مفسد
للحج أى وعليه المضى فى فاسده وعليه قضاؤه والمهدى (وما تفعلوا من خير)
أى خير كان كصدقه وصلة رحم وإطعام الطعام (يعلمه الله) والمعنى أن الله
يجازيكم على أعمالكم لأن المجازاة إنما تقع من العالم بالشيء، قال القرطبي فى
الجامع قيل هو تحريض وحث على حسن الكلام مكان الفتحش وعلى
البر والتقوى فى الاخلاق مكان الفسوق والجدال (وتزودوا) ما ييلفكم
لسفركم (فان خير زاد التقوى) ما يلقى به سؤال الناس وغيره (واتقون
يا أولى الأبواب) أصحاب المقول السليمة روى البخارى عن ابن عباس رضى

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال « حج النبي صلى الله عليه وسلم على رَحْلٍ رَثٍّ وقطيفة خلقة تُساوى أربعة دراهم أو لا تساوى

الله عنهما ، كان أهل اليمن يحجون ولا يترودون ويقولون نحن للتوكلون فاذا قدموا مكة سألوا للناس فانزل الله تعالى وتزودوا الآية .

قال الإمام القرطبي فالمراد الزاد المتخذ في سفر الحج المأكول حقيقة وهو الأصح وهذا السبب نص فيما ذكر وعليه أكثر المفسرين ، أخبر تعالى أن خير الزاد اتقاء المنهيات فأمرهم أن يضموا إلى التزود التقوى قال أهل الاشارات ذكروا الله تعالى سفر الآخرة وحثهم على تزود التقوى فإن التقوى زاد الآخرة قال الأعشى :

إذا أنت لم ترحل بزاد من التقى ولا قيت بعد الموت من قد تزودا
ندمت على أن لا تكون كمثلهم وأنت لم ترصد كما كان أرصدا

(أن تبارى صاحبك) من الممارسة وهي الخاصة قال ابن كثير وكذلك روى مقسم والضحاك عن ابن عباس وكذا قال أبو العالية وعطاء ومجاهد وغيرهم من سادات التابعين وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ولا جدال في الحج هو المرء والملاحاة حتى تنضب أخاك وصاحبك فنهى الله عن ذلك ذكر الإمام عبد بن حميد في مسنده بسنده إلى جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قضى نسكه وسلم المسلمون من لسانه وبده غفر له ما تقدم من ذنبه .

(على رحل) بفتح الراء وسكون الخاء هو اللابل بمنزلة السرج للفرس (رث) أى خلق بال بلغ في القيمة أنه لا يساوى أربعة دراهم (وقطيفة) أى كساء له خل مع قدرته على ما فوقه من المراكب ثم قال عليه الصلاة والسلام

ثم قال اللهم حجة لارياء فيها ولا ثممة ، رواه الترمذى فى الشمائل وابن ماجه فى سننه .

مع ذلك (اللهم حجة) أى اجعلها حجة (لارياء فيها ولا سممة) أى لا يراها الناس ولا يسمعونها بل خالصة لوجهك الكريم وفى رواية اللهم اجعله حجة لارياء فيه ولا سممة وهذا من الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام من باب التواضع واظهار الفاقة لربه والفقر بين يديه ، والتشريع والتعليم لأمته فإنه إذا كان وهو المصوم سيد هذا الوجود وأكل العارفين بربه تبارك وتعالى يقول ذلك فما بالك بامثالنا ونحن الخطاؤون المذنبون المقصرون ؛ وهذا كقوله عليه الصلاة والسلام كما رواه البخارى عن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه اللهم اغفرلى خطاى وعمدى وجهلى وهزلى وكل ذلك عندى قلت وأصحابه الكرام وتابعهم باحسان تأسوا به فى هذا الخلق الشريف فيذكر عن سيدنا عمر رضى الله عنه أنه حج وهو أمير المؤمنين فى هيئة مبتذلة ثم سأل أمين بيت المال ماذا أنفقنا فى حجنا هذا ؟ فذكر له أنه أنفق سبعة عشر درهما أو نحوها فقال لقد أحجفنا أو كلمة نحوها .

فجديرٌ بنا ونحن العصاة المقصرون أن نتخلق بشيء من هذا الخلق فى حجنا ، وأن نتجنب المراكب النفيسة ولا نفاخر بها ولا بالملابس الفاخرة الرقيقة ونظهر لربنا فى هذا المقام بمظهر الاحتمار والافتقار والعبودية والافتقار لسكرم الربوبية ، وللاحفظ أن المطلوب من العبيد أن يهملوا نفوسهم فى مقام العبادة وإن كان ظاهرها يقضى بتمامها .

وفى الحديث سوى ما ذكر الإشارة إلى طلب الاجتهاد فى تصحيح القصد فى عبادة الحج لكثرة ما يعرض لها من الرياء والسمعة والمباهاة والمفاخرة وليذكر

قوله عليه الصلاة والسلام « وررحنى فداء » داعيا لربه مستغفرا رحمة الله
اجمله حبا مبرورا لأرياء فيه ولا سمعة ، وقفنا الله جميعا إلى ما فيه رضاه آمين

* * *

واعلم أن التواضع خلق شريف معناه عند المحققين أن لا يرى العبد لنفسه
تقدراً ولا قيمة ولا مزية ويرى الحال التي هو فيها أعظم من أن يستعجبها قال
سيدى محمد بن قاسم الشهير بجسوس عن أبى يزيد رضى الله عنه مادام للعبد يظن
أن من الخلق من هو شر منه فهو متكبر قيل له ففى يكون متواضعا ؟ قال
إذا لم ير لنفسه مقالا ولا حالا ، قال فى الحكيم « ليس المتواضع الذى إذا تواضع
رأى أنه فوق ماصنع ولكن المتواضع الذى إذا تواضع رأى أنه دون ماصنع »
ثم التواضع تارة يكون لرؤية العبد نقص نفسه وتارة يكون عن شهود عظيمة
ربه وهذا هو التواضع الحقيقى الذى لا يمكن ارتفاعه فإن شهود عظمتته تعالى هو
بالذى يخذ النفس ويذيبها ويبطل أنانيتها وبه تنقاع شجرة الرئاسة والكبر
من القلب فإن من شاهد عظيما من الخلق ذاهيئة ومنصب لم يمكنه إلا الخضوع
له فكيف بمن تتجلى له عظمة الله تعالى التى لا عظمة تدانيها فأتجلى الله لشيء
إلا خضع له (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا) ولما كان لسيدنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم الحظ الأوفر من تجلى نور الشهود كان أعظم
الخلق تواضعا وقد رفع الله ذكره وأعلى على كل قدر قدره ولم يخلق جاها
أعظم من جأه صلى الله عليه وسلم وقد شرح الامام العارف الشهير بزروق
فى قواعده ما تقدم من حقيقة خلق التواضع بقوله التواضع ترك اعتقاد
المزية على الغير ولو كان فى أعلى درجات الرفعة ، والكبر اعتقاد المزية ولو
كان فى أدنى درجات الضعة .

وبالجملة فالتواضع والأدب والوقوف عند الحد والتأنى برسول الله

(٨) ماجاء فيما يلبسه المحرم من الثياب

قال الله تعالى (يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً يواري
سوءاتكم وريشاً

صلى الله عليه وسلم هو ملاك كل خير وسبب كل علوٍ وشرف ومن تواضع لله
رفعه الله ، سلك الله بنا طريق الخير بمنه وفضله آمين .

(يا بني آدم قد أنزلنا عليكم) من السماء (لباساً) أى أنزلنا أسبابه من
السماء وهو المطر إذ منه ينشأ النبات الذى يكون منه اللباس كالقطن والكتان
وتعيش به الحيوانات التى يتكون منها الصوف والشعر والوبر والحرير (يوارى)
أى يستر (سوءاتكم) عوراتكم (وريشاً) معطوف على لباساً وهو ما يتجمل
به من الثياب ، والمعنى أن الله تعالى من على بنى آدم بلباسين لباساً يستر
عوراتهم ولباساً يتجملون به ويزينهم ، وفى الآية تذكير بما أنعم الله به عليهم
ليشكروه تعالى بالقيام بأوامره والاجتناب لنواهيه ودليل على وجوب
ستر العورة لأنه قال (يوارى سوءاتكم) ولا خلاف فى وجوب ستر
عورة الرجل والمرأة عن أعين الناس وفى الصلاة والطواف :

ولتلاحظ المرأة أنها فى الصلاة والطواف ببيت الله الحرام لا يباح لها أن
تكشف شيئاً من جسدها حتى قدمها ويدها يجب عليها سترها خصوصاً وهى
فى ساط الملك الحق ترد على بيته الحرام وتطوف به لتعرض لنفحاته فالواجب
عليها أن تكون مستترة على أكل الهيئات .

وينبغى أن تلاحظ مسألة هى فى الأهمية لاتقل عن ذلك وهو تكشف
عورات بعض الصبيان الذين لم يبلغوا الحلم فإن بعض الناس يزعم أن ذلك
سائغ شرعاً لأنهم غير مكلفين فيقول لهم سلمنا أنهم غير مكلفين ولكن

وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِّنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴿٢٦﴾
آية ٢٦ الأعراف .

ولهم مكلف بهم أن يأمرهم بالآداب والتعاليم الدينية والتقاليد الإسلامية وإذا
ألبسهم ملابس أعداء الله وذهب بهم في تقاليدهم وكشف عوراتهم مذهبهم
فهو الآثم ولا يبعد أن ينظر إلى سورة العنكبوت المذكور كثير من المكلفين
والمكلفات فيكون الولي قد تسبب في ذلك فالوزير عليه هـ لا ثم على الباطن
إذا أتبعوا النظرة النظرة .

ولما ذكرت هذا لميسر الحاجة لذلك ولأن بعض الناس يتساهلون في مثل
هذه التقاليد وينسون أن الفتن محدقة بنا كقطع الليل المظلم حسبما أخبرنا به
الصادق المصدوق عليه الصلاة والسلام فوجب علينا ذلك نصعها المتساهلين وإرشادا
للجاهلين ، رزقنا الله كمال الاتباع وجنبنا طريق المضار والابتداع بمنه وكرمه
(ولباس التقوى) العمل الصالح والسمت الحسن وهو هيئة أهل الخير (ذلك
خير) أى خير لباس (ذلك) اللباس المنزّل المذكور (من آيات الله) دلائل
قدرته (اعلمهم يذكرون) ولما كان ذلك خيرا لأنه يستر من فضائح الآخرة
وصح أن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم
فعليّا أن نشغل بتعسين الظاهر بالأعمال الصالحة والباطن بالاخلاص لأن
القلب محل نظر الله تعالى ، اللهم اجعل سريرتنا خيرا من علانيتنا واجعل
علانيتنا صالحة .

وقال تعالى (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد) آية
٣١ الأعراف ،

(يا بني آدم) خطاب لجميع العالم وإن كان السبب فيها من كان يطوف
من العرب بالبيت عرباناً على ما يأتي فالعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب
(خذوا زينتكم) أى ما يستر عوراتكم (عند كل مسجد) عند الصلاة
والطواف ، وسبب نزولها ما في صحيح مسلم عن ابن عباس رضى الله عنهما قال :
كانت المرأة تطوف بالبيت وهى عريانة وتقول : من يعيرنى تطوافاً تجعله على
فرجها وتقول :

اليوم يبدو بعضه أو كله وما بدا منه فلا أحله

فنزلت هذه الآية (خذوا زينتكم عند كل مسجد) وفى صحيح مسلم
أيضاً عن عروة بن الزبير كانت العرب تطوف بالبيت عراة إلا الخمس والحس
قريش وما ولدت كانوا يطوفون بالبيت عراة إلا أن تعطيهم الحس ثياباً فيمطى
الرجال الرجال والنساء النساء وكانت الخمس لا يخرجون من المزدلفة وكان للناس
كلهم بقفون بمرقات ويقولون نحن أهل الحرم فلا ينبغي لأحد من العرب أن يطوف
إلا فى ثيابنا ولا يأكل إذا دخل أرضنا إلا من طامعنا فمن لم يكن له من العرب
صديق بمكة يعيره ثوباً ولا يسار يستأجره به كان بين أحد أمرين إما أن
يطوف بالبيت عرياناً وإما أن يطوف فى ثيابه فإذا فرغ من طوافه ألقى ثوبه
عنه فلم يمسه أحد وكان الثوب يسمى اللقى قال قائل من العرب :

كنى حزناً كَرِهَى عليه كأنه لَقَى بين أيدي الطائفين حريم

فكانوا على تلك الجمالة والبدعة والضلالة حتى بعث الله سيدنا محمداً
صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى : (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد)
(٥ - إسعاد)

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سأله رجل « ما يلبسُ
المحرمُ مِنَ الثياب »

وأذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا يطوف بالبيت حريان (وكلوا
واشربوا) ما شتم من الحلال (ولا تسرفوا) بأن تحرموا الحلال كما كانوا
يفعلون من امتناعهم من اللحم والدم أو تحلوا الحرام أو تتجاوزوا الحد في
الأكل والشرب (لأنه لا يحب السرفين) ولا يرضى فعلهم لأن سبب ذلك أن
العرب كانت لا تأكل في أيام الحج لحماً ولا دسماً يعظمون بذلك حجهم وهم
المسلمون أن يفعلوا كفعلهم ولذا لما أباح الله تعالى الأكل والشرب من غير
إسراف رد عليهم بقوله عز وجل (قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده
والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة
كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون) وهذه الآية أعنى (وكلوا واشربوا ولا
تسرفوا) أصل كبير من علم الطب ولذا قال بعضهم . ما تركت هذه الآية
لجالينوس طبياً .



قوله (من الثياب) جمع ثوب وهو ما يلبسه الناس من كتان وخز وصوف
وغير ذلك ثم إن كان مما يسلك في العنق وله كان فهو قميص وإن كان من أسفل
البدن وله رجلان تسلك فيهما فهو سروال وإن كان مما يحمل على الرأس ويكبر
خيه عمامة وإن كان مما بنشر ويسط على الكتفين فهو رداء وهكذا قال ثوب
أهم والسؤال عما يلبسه المحرم من هذه الثياب ونحوها وفي الصحيح من طريق
الثابت عن نافع ما نلبس من الثياب إذا أحرمتنا وهذه الرواية تبين أن السؤاله

فَقَالَ لَا تَلْبَسُوا الْقُمُصَ وَلَا الْعِمَامَ وَلَا السَّرَاوِيلَ .

وَالْبِرَانِسَ وَلَا الْخُفَافَ

كَانَ قَبْلَ الْإِحْرَامِ (فَقَالَ) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا تَلْبَسُوا الْقُمُصَ) بضم القاف والميم جمع قميص (وَالْعِمَامَ وَلَا السَّرَاوِيلَ) جمع سروال وهو قارسي معرب يقال إنه وجد عند رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَتَّفَقْ أَنْ لَبَسَهُ بِلِ خال ابن القيم فِي الْمَهْدَى النَّبَوِيَّ اشْتَرَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّرَاوِيلَ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ إِذَا اشْتَرَاهُ لِيَلْبَسَهُ ثُمَّ قَالَ وَرَوَى فِي حَدِيثٍ أَنَّهُ لَبَسَ السَّرَاوِيلَ وَكَانُوا يَلْبَسُونَهُ فِي زَمَانِهِ وَيَاذَنَهُ . (وَالْبِرَانِسَ) جمع برنس بضم الباء والذون وهو لبس أهل المغرب ثوب رأسه منه (وَالْخُفَافَ) جمع خف وهو مملو ملبوس الرجل فنه بالقميص على كل ما في ممناه وهو الخيط والخيط للعمول على قدر البدن ، وبالسراويل على العمول على قدر عضو منه كالقفاز ونحوه ، وبالعمام والبرانس على كل ما يغطي الرأس ، وبالخفاف على كل ما يستر الرجل من نعل وجوارب ونحوها .

وَلِهَذَا أَنَّ الرَّدَّ بِتَحْرِيمِ الْخُفَافِ مَا يَلْبَسُ عَلَى الْوَضْعِ الْقَدِيمِ صَنَعَ لَهُ وَلَوْ فِي بَعْضِ الْبَدَنِ فَلَوْ ارْتَدَى بِالْجُبَةِ أَوْ الشَّلْحِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَجْعَلَ مَسْلُوكًا فِي الْكَتِفَيْنِ بِمِثْلِ لَوْ تَرَكَ ذَلِكَ لَسَقَطَ فَإِنَّهُ لَا يَنْتَعِ ، أَمَا لَوْ سَلَكَهُ فِي رَأْسِ الْكَتِفَيْنِ بِمِثْلِ مَمْلُوكًا مَسْتَمْسِكًا لَوْ تَرَكَهُ فَإِنَّهُ يَضُرُّ وَيُعْتَبَرُ أَنَّهُ لَبَسَ الْخُفَافَ .

قَالَ الْعَلَامَةُ الْخَطَّابِيُّ : ذَكَرَ فِي الْحَدِيثِ الْعِمَامَ وَالْبِرَانِسَ مَعًا لِيُذَكَّرَ عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ تَغْطِيَةُ الرَّأْسِ لَا بِالْعِتَادِ وَلَا بِالنَّادِرِ وَمِنْهُ الْمَسْكُوتُ بِحِمْلِهِ الْإِنْسَانُ عَلَى رَأْسِهِ ، قَالَ الْخَافِظُ : إِنْ أَرَادَ لَبَسَهُ كَالْقُبْعِ صَحَّ مَا قَالَ وَإِلَّا فَجَرْدَ وَضَعَهُ عَلَى رَأْسِهِ عَلَى هَيْئَةِ الْحَامِلِ لَهُ لَا يَضُرُّ فِي مَذْهَبِهِ كَالْإِنْفَاسِ فِي الْمَاءِ فَإِنَّهُ لَا يَسْمُو

إلا أحداً لا يجد نعلين فليلبس خُفَّين وليقطعهما أسفل من الكعبين

لابسا وكذا ستر الرأس باليد .

واعلم أن هذا النهي خاص بالرجل أما المرأة فيباح لها في الإحرام ستر جميع بدنها بكل ساتر من مخيط وغيره إلا ستر وجهها فتنمنع منه ، وفي ستر يديها بالتفازين خلاف للعلماء وهما قولان للامام الشافعي أصحهما تحريمه عليها ، وعند المالكية إذا خشيت الفتنة فتستر وجهها بثوب لا يضر ملاصقته بوجهها ولا يلزمها أن تجمل عوداً يبعد الثوب عن وجهها بل تسدله من غير ربط ولا غرز .

ومعلوم أن الطرق العامة والشوارع مظنة الفتنة فعليها أن تستر وجهها وبفتقر لها ذلك حفظاً لحرمتها وصيانة لمفاها ، وهذا الذي ينبئ أن تتمشى عليه المرأة المحرمة بأحد النسكين في هذا العصر ولا دم عليها إذا فمات ذلك (إلا أحداً) بالنصب والرفع (لا يجد نعلين) زاد معمر عن الزهري عن سالم زيادة حسنة تفيد ارتباط ذكر النعلين بما سبق وهي قوله : وليحرم أحدكم في إزار ورداء ونعلين فإن لم يجد نعلين فليلبس خفين ترخيصا (وليقطعهما) أي الخفين (أسفل من الكعبين) قال العلامة شبير أحمد في فتح اللهم لشرح صحيح مسلم : المراد قطعهما بحيث يصير للكعبان وما فوقهما من الساق مكشوفاً لا قطع موضع الكعبين فمقط كما لا يخفى والكعبان : المظان البارزان عند مفصل الساق والقدم .

قال العلامة البدر العيني الشرط في الخفين القطع خلانا للامام أحمد رحمه الله تعالى فإنه أجاز لبس الخفين من غير قطع وهو المشهور عنه ، لكن قال ابن قدامة الحنبلي الأولى قطعهما عملاً بالحديث الصحيح وخروجاً عن الخلاف وأخذاً بالاحتياط اهـ .

وَلَا تَلْبَسُوا مِنْ الثِّيَابِ شَيْئًا مَسَّهُ الزَّعْفَرَانُ وَلَا الْوَرْسُ .
 رَوَاهُ الْإِمَامُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ وَأَصْحَابُ الْكُتُبِ السُّتَّةُ عَنِ الْإِمَامِ مَالِكٍ
 بِسَنَدِهِ إِلَى ابْنِ عَمْرٍ .

واعلم أنه إذا لبس الحرم الخف بشرطه لا فدية فيه لأنه عليه الصلاة
 والسلام لم يذكرها ، والمقام مقام بيان ، ولو كانت لذكرها في مقام الحاجة
 وبينها .

(وَلَا تَلْبَسُوا مِنْ الثِّيَابِ شَيْئًا) الخ للخطاب موجه لذكر كور والانات فلذلك
 غير الأسلوب وعدل إلى هذه الصيغة فالحكم شامل لذكر كور والانات وقد روى
 ابن عمر فيما رواه الحاكم عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى للنساء
 في إحرامهن عن القفازين والنقاب وما مس الورس والزعفران هـ .

والزعفران نبت ذورائحة زكية معروف ، والورس نبت أصفر طيب
 للريح يصنع به . قال الولي العراقي : نبه بهما على ماهو أطيب رائحة منهما
 كالمسك والعنبر وإذا حرم في الثوب ففي البدن أولى ، وفي منناه تحريمه في
 للأكل لأن الناس يقصدون تطيب طعامهم كما يقصدون تطيب لباسهم وكل
 هذا متفق عليه بين العلماء ها وفيه نظر فإن في المأكول المطيب للمحرم خلافا
 عند المالكية بالمنع والجواز ومحلله فيما لم يذهب جرمه أما الطيب الذي ذهب جرمه
 بالطبخ فلا يمنع منه الحرم ولا فدية فيه ولو بقي ريحه ولونه كما في مجموع
 العلامة الأمير هذا فيما يقصد للتطيب به .

أما الفواكه كالترنج والتفاح والموز ونحوها فلا تحرم لأنها لا تقصد
 للتطيب ، والحكمة في منع الحرم من اللباس والتطيب أنه منافع للحج فان الحاج
 أشعث أغبر والفصد البعد عن الترفه وزينة الدنيا وملاذها وتجمع المهم لمقاصد

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ بَعْرَفَاتٍ مَنْ لَمْ يَجِدْ تَعْلِينَ فَلْيَلْبَسْ الْخُفَيْنِ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ إِزَارًا فَلْيَلْبَسِ السَّرَاوِيلَ الْمُحْرِمُ - رَوَاهُ الشَّيْخَانُ وَأَصْحَابُ السُّنَنِ :

الآخرة والتذكر للقدوم على الرب عز وجل والتذكر الموت ولبس الأكفان وتذكر البعث يوم القيامة حفاة حراة .

(فان قيل) وقع السؤال في حديث الباب عما يلبس المحرم وجاء الجواب بما لا يلبس ؟ (أجيب) . بأنه عدل إلى ما ذكر لأن ما لا يلبس المحرم محصور وما يلبس غير محصور لأن الأصل الإباحة ، ولذلك قال الإمام النووي : هذا الجواب أى من النبي صلى الله عليه وسلم من بدع الكلام وجزله وذكر هذه العلة قال ولو عدله ما يلبس لطال به بل كان لا يؤمن أن يتمسك ببعض السامعين بمفهومه فيظن اختصاصه بالمحرم ، وأيضا فالتقصود ما يحرم لبسه لا ما يحل لبسه لأنه لا يجب له لباس خاص بل على المحرم أن يحتجب شيئا مخصوصا وفيه إشارة إلى أن حق السؤال أن يكون عما لا يلبس لأنه الحكم العارض في الاحرام المحتاج لبيانها إذا لجواز ثابت بالأصل معلوم بالاستصحاب فكان الأليق السؤال عما لا يلبس وقال غيره يشبه أن يكون هذا الجواب من الأسلوب الحكيم . (قلت) كلامه عليه الصلاة والسلام لا يخرج عن الأسلوب الحكيم والبيان البليغ الجزل .

(فليلبس الخفين) أى بعد قطعهما أسفل من الكعبين كما سبق وحل المطلق هنا على للتقيد جيد لما قاله العلامة ابن دقيق العيد من أن الحديث الذى

قيد فيه للقطع قد وردت فيه صيغة الأمر وذلك دليل زائد على الصيغة المطلقة
 فإن لم نعمل بها وأجزنا مطلق الخفين كنا تركنا ما دل عليه الأمر بالقطع وذلك
 غير سائغ (قلت) لأن فيه إخلالا باللفظ الدال على المقيد وقد تناوله لفظ
 الأمر وهذا بخلاف ما لو كان المطلق والمقيد في جانب الإباحة فإن إباحة
 المطلق تقضي زيادة على ما دل عليه إباحة المقيد فإذا أخذنا بالرائد كان أولى
 إذ لا معارضة بين إباحة المقيد وإباحة ما زاد عليه (ومن لم يجد إزاراً فليلبس
 السراويل المحرم) يرفع المحرم فاعل فليلبس مقدم عايه مفعوله وهو السراويل
 وفيه دليل على جواز لبس المحرم السراويل إذا لم يجد إزاراً كما يدل الحديث
 على جواز ذلك من غير قطع وهو مذهب الإمام أحمد قال ابن دقيق العيد وهو
 قوى ههنا إذ لم يرد بقطعه ههنا ما ورد في الخفين ، وغيره من الفقهاء لا يبيح
 السراويل على هيئته إذا لم يجد الإزار (قلت) في حاشية العلامة الفقيه محمد
 الطالب بن حمدون لما ذكر حديث ابن عباس المذكور قال مالك في الموطأ في
 السراويل لم يلبس هذا قال ابن عبد السلام وعندي أن مثل هذا من
 الأحاديث التي نص الإمام على أنها لم تبلغه إذا قال أهل الصنعة إنها صحيحة
 فيجب على مقلدي الإمام للعمل بمقتضاها كهذا الحديث : قلت : وهذا
 مذهب الإمام فقد قال كعبه إذا صح الحديث فهو مذهبي فليعمل به
 والله الموفق .

وعلى ذكر ما لا يلبس المحرم وما يباح له ينبغى الوقوف على شيء مما يمنع
 منه المحرم أن يلبسه تفصيلاً جسماً ذكره الفقهاء من أئمة المذاهب الأربعة في
 كتبهم المعتبرة كفتح المسالك في إيضاح المناسك لشيخنا وشيخ مشايخنا

.....

الشيخ محمد أمين الكردي رحمه الله تعالى وغيره فان أردت شيئاً من ذلك فآلق السمع لتكون على بصيرة في أمر حجك .

اعلم أنه يحرم عليك أيها المحرم سوى ما تقدم لك أن تعتقد الرداء أو تزوره أو تخله بخلال أو تربطه بخيط في طرفه ثم تربطه في طرفه الآخر فان فعلت فعليك الفدية عند الأئمة الثلاثة ، وعند الإمام أبي حنيفة لا فدية عليه ، ويحرم عند الإمام مالك إبس الخاتم ولو كان مباحاً في غير الاحرام كفضة وزنه درهمان فأقل ويجوز عند الثلاثة ، ويجوز ان يشد على الازار هميانا ومنطقة عند الثلاثة ويمنع عند الإمام مالك بل عتده يشد تحت الازار فوق اللحم فان فعل فعليه الفدية ، ويجوز أن يعقد الازار ويشد عليه خيطاً بنحو تسكة عند الثلاثة ويمنع عند الإمام مالك وعياه الفدية .

وينبغي للحاج في هذه المسألة تقليد المذاهب الثلاثة فيشد الهميان والمنطقة فيها دراهمه على الازار للضرورة والحاجة الداعية لذلك ودين الله يسر .

ويؤخذ من عبارات الفقهاء الشافعية جواز لبس الساعة اليدوية في الإحرام ويحرم عند غير الشافعية ، وفيه الفدية ويلاحظ في لبسها إذا قلد من يجوز ذلك في الإحرام ألا تكون من الساعات الذهبية فانها تمنع إجماعاً للمحرم وغيره مع ما في ذلك من التشبه بالنساء وقد الرجولة .

ويحرم لبس كل نعل ستر أعلى القدمين كالجزمة والصرمة والخلف وجاز كنعل الحجاز أن يلبس في الاحرام عند الجميع ومثلها بعض النعال التي تجلب من الخارج كالنعل اليابانية .

ويحرم على المرأة أيضاً لبس القفازين وهو شراب اليد كالرجل عند الأربعة

..

ولها ستر رأسها بل هو المتأكد عليها ولبس الخيط وجميع ما كانت تلبسه قبل إحرامها كالقميص والسر اويل والخف والخز والحريز عهد الجميع ، ويحرم على الرجل المحرم تغطية الرأس لغير عذر بما يمد ساتراً كهمامة وطر بوش وخرقة وعصابة عند الجميع ، وستر الوحه عند الإمام مالك والإمام أبي حنيفة إلا عند الإمام الشافعي والإمام أحمد ، وكذا يحرم الستر بالطين والدقيق والجبر والقرطاس عند الإمام مالك والإمام أحمد وعند الأول إن كانت قدر الدرهم للبغلي فأكثر فمليه الفدية وإلا فلا وعند الإمام للشافعي إن كانت ثمنينة فمليه الفدية وإن كانت رقيقة فلا ،

ويحرم الاستغلال بالقاء كساء على عمود غير ثابت وفيه الفدية عند الإمام مالك ، وفي الشمسية قولان في وجوب الفدية واستحبابها أما الخيمة فيجوز الجلوس فيها لأنها ثابتة ، وينبغي أن يلاحظ الحرم أن لا يمس رأسه سطح الخيمة ، وعند الشافعية والحنفية يجوز الاستغلال بمحمل أو شقذف أو شمسية وإن مس رأسه ذلك فلا حرمة ولا فدية ولو وضع على رأسه حلاً أو قفة أو حشيشاً لحاجة جاز إن لم يقصد به الستر وإلا حرم ووجبت الفدية عند الثلاثة وعند الإمام أبي حنيفة لا شيء عليه ولو وضع يده على رأسه وإن طال أو انغمس في ماء فلا حرمة ولا فدية عند الجميع .

تفصيله

ينبغي أن يعلم أنه لا تلازم بين كون الشيء جائزاً ووجوب الفدية فقد يجوز المحذور بالاحرام لمذر ، والمذر إنما ينفي الإثم ويبقى وجوب الفدية لحق المساكين ومن هنا يتبين خطأ بعض الجملة فانهم يتعمدون لبس الغائلة

في حالة الإحرام بلا عذر وإذا نهوا إلى أن ذلك ممنوع يجب أحدهم بأنه مستعد بإخراج الفدية ومثل هذا ينبغي أن يعلم ويفهم .

وكذا يحرم بالإحرام لغير عذر على الرجل والمرأة إزالة شيء من شعر الجسد بمحلق أو تنف عامداً أو ناسياً أو جاهلاً يسيراً كان أو كثيراً عند الجميع ، فاليسير عند الشافعية والحنبلة شعرة أو شعرتان وفي كل شعرة مدٌّ من طعام واليسير عند المالكية ما دون الاثني عشرة وفيه حفنة من طعام إلا إذا كان الحاجة وإمالة أذى ففيها للفدية ولو شعرة واحدة كالاثني عشرة فأكثر فيها للفدية مطلقاً ، واليسير عند الحنفية من شعرة إلى ثلاث شعرات ولكل شعرة كف طعام وما زاد على الثلاثة فيه نصف صاع وللصاع أربعة أمداد وإن تمددت المجالس تمددت الصدقات إلى أن يبلغ عضواً كاملاً فقديته دم والكثير عند الشافعية وأحد ثلاث شعرات فأكثر ولاء وفيها شاة إن اتحد المجلس ، والكثير عند الحنفية حلق جميع الرأس أو ربه أو حلق جميع رقبته أو صدره أو بده أو إبطه أو عاتقه أو ساقه وفي كل منها يقيم الدم لأنه عضو كامل إلا إن كان لمذر فيتخير بين الصدقة والصيام والذبح .

ويحرم عند الشافعية تمشيط اللحية والراهن إن أدى إلى تنف شيء من الشعر وإلا كره ، ويحرم عند الحنفية والمالكية مطلقاً ولا شيء في تساقط شيء من الشعر بإمرار يد عليه عند الوضوء أو الغسل أو تساقط بنفسه ؟ وله أن يدخل أصبعه لمخاطة ينزعها ولا شيء عليه وهذا كله إذا كان لغير عذر أما

إذا كان لمذر وحاجة كما لو كثر قل رأسه فأدى إلى حاق للشعر فلا مانع
وعليه الفدية .

ويجوز للمحرم حلق رأس الحلال عند الثلاثة وعند الحنفية لا يجوز وعليه
الفدية ، ويحرم على الحلال حاق شعر المحرم فإن حلق حلال أو محرم شعر محرم
آخر أثم فإن كان حاق بإذنه فالفدية على المخلوق عند الأربعة وإن حلق بغير
إذنه بأن كان نائماً أو مسكراً فعلى الحاق الفدية عند الثلاثة وعلى المخلوق
عند الحنفية .

وكذا يحرم بالإحرام لغير عذر قلم الأظفار على الرجل والمرأة عامداً أو
ناسياً أو جاهلاً عند الأربعة ولو كان القلم ظفراً واحداً ، فإن تأذى بطول أو
أراد مداواة جرح تحته جاز له القلم عند الجميع واحداً أو أكثر ولا إثم عليه
وعند الإمام مالك عليه الفدية وعند الإمامين الشافعي وأحمد إن كان القلم
لظفر واحد فعليه مد أو ظفرين أو ثلاثة فعليه الفدية ولا إثم ، وعند الإمام
أبي حنيفة . عليه لكل ظفر صدقة إلى أن يبلغ خمسة في عضو واحد فعليه دم ،
ولو انكسر بعض ظفره وتأذى به قطع المنكسر ولا إثم ولا فدية عند الجميع
وإن قص ظفراً واحداً لا لإمالة أذى ولا لكسر أطعم حفنة من طعام وهي
ملء يد واحدة متوسطة من طعام عند المالكية ، وعند الشافعية والحنابلة مد
وعند الحنفية نصف صاع فإن قص ظفرين فأكثر فعليه الفدية عند المالكية ،
وعند الشافعية والحنابلة إن قص ظفرين فعليه مدان مطلقاً أو ثلاثة فأكثر ولاء
فعليه الفدية ، وعند الحنفية إن قص جميع أظافر يديه أو رجليه أو كلها أو
خمس منها بعضو واحد فعليه دم بمجلس واحد وإن تعدد تعدد الدم وإن قص
أقل من خمسة أظفار تصدق لكل ظفر كما يتصدق بقص خمسة أظفار متفرقة

(٩) ماجاء في التلبية وصفتها

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أَنَّ تَلْبِيَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَبِيكَ اللَّهُمَّ لَبِيكَ ، لَبِيكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبِيكَ ، إِنَّ الْحَمْدَ وَالنُّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ ، لَا شَرِيكَ لَكَ .

من يد ورجل أو ستة عشر متفرقة من كل عضو أربعة فلكل ظفر صدقة وفي العضو الكامل خمسة أظفار من يد أو رجل يتعين الدم إن كان لغيره عذر وإلا يتخير بين الصدقة وللصوم والذبح ، والله المهادى إلى سواء السبيل . وكذا يحرم على المحرم لدى جمهور الأئمة ان يتعد نكاحاً لنفسه أو لغيره وكل نكاح كان الولي أو وكيله محرماً أو الزوج أو الزوجة فهو باطل لا يتعقد عند الأئمة الثلاثة خلافاً للسادة الحنفية .

(التلبية) مصدر لبي أى قال : لبيك ، وفي مشروعية التلبية تنبيه على إكرام الله تعالى لعباده بأن وفودهم على بيته إنما كان باستدعاء منه سبحانه وتعالى فهو إذا لا بد أن يكرمهم ويتفضل عليهم ولفظ لبيك مثنى عند الجمهور للتكثير والمبالغة ومعناها إجابة بعد إجابة ولزوما لطاعتك ، ومثله حنانيك أى تحننا بعد تحنن (لبيك اللهم لبيك) أى يا الله أجبتك فيما دعوتنا ومعنى هذا إجابة دعوة سيدنا إبراهيم عليه الصلاة والسلام حين أذن في الناس بالحج ، فقد صحَّ عن ابن عباس رضى الله عنهما لما فرغ إبراهيم عليه السلام من بناء البيت الحرام قيل له : أذن في الناس بالحج قال : يارب وما يبلغ صوتى قال : أذن وعلى البلاغ قال : فنادى إبراهيم : أيها الناس كتب الله عليكم الحج إلى البيت العتيق فسمعه من بين السماء والأرض أفلا ترون للناس ينجيئون من أقصى الأرض يابون ، ومن طريق ابن جريخ عن عطاء عن ابن عباس وفيه فأجابوا بالتلبية في أصلاب الرجال وأرحام النساء وأول من أجابه أهل اليمن فلبس حاج

قال نافع، وكان عبد الله بن عمر يزيد فيها: لبيك - لبيك - وسعديك والخير بيدك لبيك والرغبة إليك والعمل. رواه الإمام مالك في موطأه عن شيخه نافع، ورواه الشيخان في صحيحهما إلا أن الإمام البخاري لم يذكر زيادة ابن عمر.

يخرج من يومئذ إلى أن تقوم الساعة إلا من كان أجاب إبراهيم يومئذ (إن الحمد والنعمة لك والملك) بكسر هـزة إن أجود من فتحهما عند الجمهور لأن المعنى حينئذ لك الحمد والنعمة على كل حال، أما الفتح: فمعناه: لك الحمد لهذا السبب، والملك بالنصب عطفًا على الحمد وبالرفع على حذف الخبر أي والملك كذلك وأفرد الملك عن الحمد والنعمة لأن الحمد متعلق بالنعمة ولذا يقال الحمد لله على نعمه فجمع بينهما كأنه قال: لا حمد إلا لك، وأما الملك فهو معنى مستقل بنفسه ذكر لتحقيق أن النعمة كلها لله لأنه صاحب الملك (قال نافع) أي الراوي عن ابن عمر وهذا السند يعرف بسلسلة الذهب فإن مالكاً يرويه عن أجل شيوخه نافع وهو يرويه عن أجل شيوخه سيدنا عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو نوع لطيف يوجد في الموطأ كثير منه (يزيد فيها) أي في التلبية فيقول بعد ما ذكر (لبيك لبيك لبيك) ثلاث مرات (وسعديك) هو من باب لبيك ومعناه أسعدني إسعاداً بعد إسعاد فالمصدر فيه مضاف إلى الفاعل (والخير) كله (بيديك) ومن فضلك قال الشيخ تقي الدين في شرح العمدة هذا من إصلاح الخطأ كقوله تعالى « وإذا مرضت فهو يشفين » (لبيك والرغبة إليك) بفتح الراء مع اللد وبضمها مع القصر كالملياء والمليا والنعمة والنماء أي الطلب والمسالمة والرغبة إلى الله الذي بيده الأمر (والعمل) إليك أي القصد به والانتفاء إليك المجازي عليه (فإن قلت) كيف زاد ابن عمر في

التلبية ما ليس منها مع أنه كان من أجلاء الصحابة شديد التحري لاتباع السنة
 وفق مسلم من رواية سالم عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يزيد على
 هذه الكلمات أى المذكورة أولاً وهل فى ذلك خلط السنة بغيرها (أجيب)
 عن ذلك بأنه يحتمل أن يكون رأى أن الزيادة على النص ليست نسخاً وأن
 الشيء وحده كذلك هو مع غيره فزيادته لا تمنع بعد إتيانه تلبية النبي صلى الله
 عليه وسلم ، أو فهم عدم التقصر على تلك الكلمات وأن الثواب يضاعف بكثرة
 العمل واقتصار المصطفى عليه الصلاة والسلام ببيان لأهل ما يكتفى ، أو يقال ليس
 فى ذلك خلط السنة بغيرها بل لما أتى ابن عمر بما سمعه ضم إليه ذكر آخر
 فى معناه وباب الأذكار لا تحجج فيه إذا لم يؤد إلى تحريف ما قاله النبي صلى الله
 عليه وسلم فإن الذكر خير موضوع والاستيثار منه حسن على أن أكثر هذا
 الذى زاده كان صلى الله عليه وسلم يقوله فى دعاء الاستفتاح للصلاة وهو لبيك
 وسعديك والخير فى يديك والشر ليس إليك قاله العلامة الأبي فى شرح مسلم
 (قلت) يمكن أن يقال أن ابن عمر اقتدى فى ذلك بأبيه عمر بن الخطاب ففى
 مسلم بسنده إلى ابن عمر كان عمر بن الخطاب يهل باهلل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من هؤلاء الكلمات ويقول لبيك لبيك لبيك لبيك وسعديك
 والخير فى يديك لبيك والرغباء إليك والعمل فلهما اقتدى بأبيه فى ذلك وهو
 من الخلفاء الراشدين المأمور بالافتداء بهم رضوان الله عليهم أجمعين .

وقال فى فتح اللهم لما تكلم على جواز الزيادة فى التلبية على ماورد ما لفظه
 وقد نصب الإمام البيهقى للخلاف بين أبى حنيفة والشافعى فقال الاقتصار على
 المرفوع أحب ولا ضيق أن يزيد عليها قال وقال الإمام أبو حنيفة إن زاد
 فحسن وحكى فى المعرفة عن الإمام الشافعى ولا ضيق على أحد فى قول ما جاء
 عن ابن عمر وعنه فى تعظيم الله ودعائه غير أن الاختيار عندى أن يفرد ما روى

وعن عمرو بن الزبير رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي بمسجد ذى الحليفة ركعتين فإذا استوت به راحلته أهل .
رواه الإمام مالك في الموطأ :

عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك . وهذا أعدل الوجوه فهفرد ماجاء مرفوعا وإذا اختار قول ماجاء موقوفا أو أنشأه هو من قبل نفسه مما يليق قاله على انفراد حتى لا يخطأ بالرفوع وهو شبهه بحال الدعاء في التشهد فإنه قال فيه ثم ليتخير في المسألة والثناء ماشاء أى بعد أن يفرغ من الرفع .

وفي الحديث مشروعية التلبية وهو إجماع إلا أن الإمام مالكا والإمام الشافعي قالوا إنها سنة ثم اختلفا فأوجب الإمام مالك في تركها الدم ولم يوجبه الإمام الشافعي والإمام أحمد ، وأما الحنفية فالتلبية عندهم واجبة ولا يتعين عندهم اللفظ المذكور بل يكفي ما في معناه من ذكر وتسبيح وتهليل ومن لا يحسن التلبية بالعربية يلبي بلغته قال مالك في الموازية ويلبي الأعجمي بلسانه الذي يرطن به إذا لم يفهمها بالعربية وتمذر عليه العلم حال الإحرام لأنه لا يقدر على غيره ولا يكاف الله نفساً إلا وسعها .

إيقاظ وإرشاد

وليحذر الملبى في حال تلبيته من أمور يفسلها بعض الناس الغافلين من الضحك واللعب ، وليكن حال التلبية مقبلا على ما هو بصدده بسكينة ووقار ، وليشمر نفسه أنه يحجب للبارئ سبحانه وتعالى فإذا أقبل على الله تعالى بقلبه أقبل الله عليه وإن أعرض أعرض الله عنه ، نبه عليه الإمام خليل وهو تنبيهه حوجه يجب على الحاج التيقظ له والإرشاد إليه والزجر لمن أخل به وقد كان

بعض السلف إذا أراد الإحرام وعزم على النطق بألفاظ التلبية يتغير لونه
ويشعر جلده وتعلوه المهابة والجلال يخشى أن يقول لبيك فيقال له لا لبيك
ولا سعديك فتجده يرددها بكل خوف لمشاهدته جلال الله وعظمته والاعتراف
بالتقصير والجلال والنخشة في العبد على قدر القرب والمعرفة من الرب وفقنا
الله لمراشده آمين (يصلي بمسجد ذي الحليفة ركعتين) هي سنة الإحرام فيؤخذ
من الحديث صلاتهما قبل الإحرام استئنا وبه قال الجمهور سلفاً وخلفاً قال العلامة
الزرقاني واستحب الحسن الإحرام بعد صلاة فرض لأنه روى أن الركعتين
كانت الصبح وأجيب بأن هذا لم يثبت قلت وكيفما أحرم أجزأ لاختلاف في ذلك
فيما أعلم (فإذا استوت به راحلته) وفي مسلم استوت به الناقة فأئمة وهو كالتفسير
لحديث الباب (أهل) أي رفع صوته بالتلبية عند الدخول في الإحرام والحديث
دليل الجمهور ومذهب الإمامين مالك والشافعي أن الأفضل أن يهل إذا انبعثت به
راحلته وتوجه لطريقه راكباً أو ماشياً وعند الحنفية الأفضل عقب الصلاة لما
رواه أبو داود والترمذي عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أهل بالحج حين فرع من الركعتين .

ويؤخذ من الحديث أيضاً أن الإحرام من الميقات أفضل منه من ديرة
أهله لأنه عليه الصلاة والسلام لم يحرم من مسجده للنهوى الشريف وأحرم من
ذي الحليفة .

(فائدة) لا يزال المحرم يلبي من حين الإحرام ، وإذا لقي ، رفقة وإذا سمع
أحداً يلبي وهكذا ويجعل بين كل فترة حسب الطاقة وتنتهي إلى رمي جمرة
المقبة يوم النحر وهو مذهب الأئمة الثلاثة ورواية عن الإمام مالك ذكرها

(١٠) ماجاء في فضل التلبية ورفع الصوت بها

عن سهل بن سعد رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما من مُسلم يَلْبِي إلا لَبَّى مَن عن يَمِينِهِ وشِمَالِهِ من حَجَرٍ وشَجَرٍ أو مَدْرٍ حَتَّى تَنْقَطِعَ الأَرْضُ مِن هُنَا وَهُنَا ، رواه الترمذى وابن ماجه .

القاضي عبد الوهاب في (الإشراف على مسائل الخلاف) ونقلها صاحب الطراز وهو سند وابن عهد السلام والشيخ خليل واختارها الأئمة من جهة الدليل وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم أردف أسامة من عرفة إلى المزدلفة وأردف الفضل من المزدلفة إلى منى وكلاهما قال فلم يزل يلبى حتى رمى جرة العقبة رواه الشيخان ، ومذهب الأئمة اختاره الهاجي من المالكية فليكن هو للتعتمد والمول عليه في العمل من حيث الدليل (مَن عن يمينه) بفتح ميم من الموصولة وهي فاعل لبى (من حجر الخ) بيان للموصول والمدر الطين المتحجر (من هنا وهناك) إشارة إلى ناحية المشرق والمغرب أى إلى منتهى الأرض فالنافية محذوفة للعلم بها وروى ابن ماجه بسنده إلى ابن عمر قال قام رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما يوجب الحج قال الزاد والراحلة قال يا رسول الله ما الحاج للشعث قال التفل « بكسر الفاء تارك الطيب » قال يا رسول الله فما الحج قال الحج والتنج قال وكيع أحد رواة الحديث ينى بالحج المعجيج بالتلبية والتنج نحر البدن فلتلاحظ أيها الملبى هذه المزايا السامية ومشاركة الملائكة السكرام لك فيها فتأدب وتستحضر عظمتك من تلبى له ونجيبه (إن قلت) أى فائدة للسلم في تلبية الأحبار وغيرها مع تلبيةه (قلت) أجاب العلامة السدي بأن إتيانهم في هذا الذكر دليل على فضيلته وشرفه (١ - إساف)

وعن السائب بن خلاد رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: أتاني جبريل فأمرني أن آمر أصحابي ومن معي أن يرفعوا أصواتهم بالتلبية أو بالإلهال . يريد أحدهما رواه الإمام مالك في موطنه ،

ومكانته عند الله تعالى إذ ليس إتباعهم في هذا الذكر إلا لذلك . على أنه يجوز أن يكتب له أجر هذه الأشياء لما أنها صار عنها الذكر تبعاً فصار المؤمن بالذكر كأنه دال على الخير والله أعلم (أن أمر أصحابي ومن معي) هذه رواية للقعنبى ومن معي بالواو قال الولي العراقي يحتمل أنه زيادة لإيضاح وبيان ورواية غيره أو من معي بالشك من الراوى حرصاً على الأمانة التي تحملها وإشارة إلى أن المصطفى قال أحد اللفظين على أن كل واحد من اللفظين يؤدى معنى الآخر (أن يرفعوا أصواتهم بالتلبية) إظهاراً لشمار الإحرام وتعلماً للجاهل ما يطلب منه في هذا المقام أى رفعاً معتدلاً من غير إسراف في الرفع لقوله عليه الصلاة والسلام كما في الصحيحين اربعوا على أنفسكم إنكم لا تدعون أصم ولا غائباً لأنه معكم إنه سميع مجيب قريب تبارك وتعالى وقوله (أو بالإلهال) هو رفع الصوت بالتلبية (يريد أحدهما) يعنى أنه صلى الله عليه وسلم إنما قال أحد هذين اللفظين لكن الراوى شك فيما قاله من ذلك فأتى بأو التي لأحد الشيتين ثم زاد ذلك بياناً بقوله يريد أحدهما في الحديث استحباب رفع الصوت بالتلبية ، روى البخارى في صحيحه عن أنس رضى الله عنه قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة لأظهر أربماً والعصر بذى الخليفة ركعتين وسمعتهم يصرخون بها جميعاً ، قال الشيخ عبد الرحمن المبارك كפורى في تحفة الأحوذى روى ابن أبى شيبة بإسناد صحيح عن بكر بن عبد الله المزنى قال كنت مع ابن عمر فلبى حتى أسمع ما بين الجبلين ، وأخرج أيضاً بإسناد صحيح

وعن زَيْد بن خَالِد الجَنْبِي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَنِي جِبْرِيلُ فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ مَرُّ أَصْحَابِكَ قَلِيلٌ فَمَتُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالتَّلْبِيَةِ فَإِنَّهَا مِنْ شَعَارِ الْحَجِّ رَوَاهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ وَحِبَّانُ فِي صَحِيحَيْهِمَا وَابْنُ مَاجَهٍ وَالحَاكِمُ وَقَالَ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ .

من طريق المطلب بن عبد الله قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفعون أصواتهم بالتلبية حتى تسمع أصواتهم كذا في فتح الباري ، قال ابن الممام في فتح القدير رفع الصوت بالتلبية سنة فإن تركه كان مسيئاً ولا شيء عليه ولا يبالغ فيه فيجهد نفسه كي لا يتضرر ثم قال ولا يخفى أنه لا منافاة بين قولنا لا يجهد نفسه بشدة رفع الصوت وبين الأدلة الدالة على استحباب رفع الصوت بشدة إذ لا تلازم بين ذلك وبين الإجهاد إذ قد يكون الرجل جهوداً للصوت عالياً يحصل الرفع العالي منه مع عدم تعبها . قال يحيى بن يحيى الراوى عن مالك عقب حديث الباب إنه سمع أهل العلم يقولون ليس على المرأة رفع الصوت بالتلبية أى لأنه يخشى من صوتها التفنن لتسمع المرأة نفسها قال مالك لا يرفع الحرم . صوته بإهلال في مساجد الجاعات أى لئلا يخلط عليهم إذ رفع الصوت على المصلى ولو بقراءة القرآن إذا كان يشوش على المصلى لا يجوز لسمع نفسه ومن يلبه إلا في المسجد الحرام ومسجد منى فإنه يرفع صوته فيهما أى بالتلبية لأن المسجد الحرام جمل للحاج وغيره وكذا مسجد منى قال مالك سمعت بعض أهل العلم يستحب التلبية دبر كل صلاة وعلى كل شرف أى مكان مرتفع من الأرض وكذا يندب لقيام وقعود ونزول وركوب وصعود وهبوط وملافة رفاق وسماع ملب وإذا رأى ما يعجبه قال لبيك إن الميش عيش الأخيرة قوله ، (فإنها من شعار) أى علامة (الحج) حلة لرفع الصوت .

(١١) ماجاء في تظلل المحرم من الحر ونحوه

عن أمّ الحُصَيْنِ رضى الله عنها قالت حججنا مع رسول الله

(فائدة) رغب العلماء في الصلاة والسلام على معلم الأمة الخير صلى الله عليه وعلى آله وسلم بعد الفراغ من التلبية لما رواه القاسم بن محمد أنه قال يستحب للرجل إذا فرغ من تليته أن يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم كما يطلب منه الدعاء وأن يسأل الله رضوانه والجنة لما جاء عن خزيمة بن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا فرغ من التلبية سأل الله عز وجل رضوانه والجنة واستعاذ برحمته من النار واستحب بعضهم أن يزيد اللهم أغنى على أداء فرض الحج وتقبله منى واجعلنى من الذين استجابوا لك وآمنوا بوعدك واتبعوا أمرك واجعلنى من وفدك الذين رضيت عنهم ، اللهم قد أحرم لك شمرى وبشرى ودمى وغنى وعظامى . ولا تنس أن تدعو لوالديك ولأحبائك ومن أوصاك من المسلمين ثم اختم ذلك بالصلاة والسلام على خير معلم وداع إلى الحق عليه الصلاة والسلام لعل الكريم الذى لا تتخطاه الآمال أن يتقبل ما بين الصلاتين بمه وكرمه

• • •

(عن أم الحصين) قال الحافظ في الإصابة أم الحصين الأحسية ثبت حديثها في صحيح مسلم من طريق زيد بن أبي أنيسة عن يحيى بن الحصين عن جدته أم الحصين قالت حججنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث ثم قالوا . قال أبو عمر يعنى ابن عبد الله روى عنها يحيى بن الحصين والميزار ابن حريث وسى أباه اسحق فقال بنت اسحق ولم أرها لغيره ورواية الميزار بن حريث عنها عند ابن منده من طريق أبى نعيم عن يونس ابن أبى

صلى الله عليه وسلم حَجَّةَ الْوَدَاعِ فرأيت أُسَامَةَ وَبِلَالَ وَاحِدَهُمَا أَخِذٌ
بِخِطَامِ نَاقَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْآخَرُ رَافِعٌ ثَوْبَهُ يُسْتَرُهُ مِنْ
الْحَرِّ حَتَّى رَمَى جَمْرَةَ الْمَقْبَةِ .

وفى رواية : حَجَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَّةَ الْوَدَاعِ
فَرَأَيْتُهُ حِينَ رَمَى جَمْرَةَ الْمَقْبَةِ وَأَنْصَرَفَ وَهُوَ عَلَى رَاحِلَتِهِ وَمَعَهُ بِلَالٌ
وَأُسَامَةُ أَحَدُهُمَا يَقُودُ بِهِ رَاحِلَتَهُ وَالْآخَرُ رَافِعٌ ثَوْبَهُ عَلَى رَأْسِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُظِلُّهُ مِنَ الشَّمْسِ . رواه الإمام أحمد ومسلم .

إِسْعَاقُ بْنُ الْعِيزَارِ بْنِ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ الْأَحْمَسِيَّ يَعْزِي أُمَّ الْحَصِينِ تَقُولُ رَأَيْتُ
حَلِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرْدًا قَدْ التَّخَفَ بِهِ مِنْ تَحْتِ إِبْطِهِ
يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ وَإِنْ أُمِرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ حَبَشِيٌّ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَاطِيعُوا
مَا أَقَامَ فِيكُمْ كِتَابَ اللَّهِ تَعَالَى وَفِي قَوْلِ أُمِّ الْحَصِينِ (يُسْتَرُهُ مِنَ الْحَرِّ) وَفِي
الرَّوَايَةِ الْآخَرَى (يُظِلُّهُ مِنَ الشَّمْسِ) دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ تَغْطِيلِ الْحَرَمِ رَأْسَهُ بِثَوْبٍ
وَنَحْوِهِ كَالشَّمْسِيَّةِ الْمَعْرُوفَةِ لِلْيَوْمِ ، وَإِلَى هَذَا ذَهَبَ الْجُمْهُورُ وَعِنْدَ الْمَالِكِيَّةِ يَنْتَهَى
الْحَرَمُ مِنَ الاسْتِظْلَالِ بِذَلِكَ وَبِثَوْبٍ عَلَى عَصَا وَفِي الْفَنَدِيَّةِ قَوْلَانِ بِالْجُوبِ
وَالِاسْتِحْبَابِ ، قَالَ خَلِيلٌ فِي مَنَاسِكَهِ اسْتَعْبَ مَالِكٌ فِي يَوْمِ عَرَفَةَ تَرَكَ الاسْتِظْلَالَ
وَلَهُ أَنْ يَسْتَظِلَّ بِظِلِّ جَانِبِ الْحِمْلِ وَهُوَ سَائِرٌ عَلَى الْمَشْهُورِ وَلَهُ أَنْ يَسْتَظِلَّ بِجَانِبِهِ
وَهُوَ نَازِلٌ فِي الْأَرْضِ ، وَاخْتَلَفَ فِي الاسْتِظْلَالِ بِالْحِمْلِ وَبِثَوْبٍ عَلَى عَصَا وَظَاهِرٌ
لِلذَّهَبِ أَيْ الْمَالِكِيِّ أَنَّهُ لَا يَحُوزُ وَأَنَّهُ تَلَزَمَهُ الْفَنَدِيَّةُ وَقَتْلُ الْمَازَرِيِّ وَابْنُ الْعَرَبِيِّ أَنَّ
ابْنَ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى مَنْ اسْتَظَلَّ رَأْيًا وَقَالَ أَضْحَكُ لِمَنْ أَحْرَمَتْ لَهُ وَقَفْلًا مِنْ
الرَّيَاضِيِّ أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ أَحْمَدَ بْنَ الْمَدَنِ فِي يَوْمِ شَدِيدِ الْحَرِّ وَهُوَ ضَاحِكٌ لِلشَّمْسِ
قُلْتُ لَهُ يَا أَبَا الْفَضْلِ هَذَا أَمْرٌ قَدْ اخْتَلَفَ فِيهِ لَوْ أَخَذْتُ بِالتَّوَسُّعِ فَانْشَأْتُ يَقُولُ .

(١٢) ماجاء في النهى عن تغطية الرأس للمحرم

عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رجلاً وقصّته راحلته وهو محرم فأتى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغسلوه بماء وسدر وكفنوه

ضحيت له كي استظل بظله إذا الظل اضحى في القيامة قالوا

فوا أسفاً إن كان سميك باطلاً ويأحسرتا إن كان حبيك ناقصاً

وفي مناسك ابن الحاج الأصح أن الفدية عليه باستظلاله في حال سهره راكباً أو ماشياً استحبها با غير واجب (قلت) وأثر ابن عمر المذكور رواه البيهقي بإسناد صحيح إلى ابن عمر ولفظه كما نقله عنه في نيل الأوطار أن ابن عمر أبصر رجلاً على بعيره وهو محرم بينه وبين الشمس فقال له أضح لمن أحرمت له وجاء عن جابر رضى الله عنه مرفوعاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما من محرم بضحى للشمس حتى تغرب الا غربت بذنوبه حتى يعود كما ولدته أمه) أخرجه البيهقي بإسناد ضعيف ، قوله أضح من ضحى بضحى كنهى ينهى والأمر منه أضح أى ابرز للضحى أى للشمس قال الله تعالى (وأنت لا تنظما فيها ولا تضحى) واعلم أن حديث جابر لا يدل كما لا يخفى على المنع من الاستظلال ووجوب الكشف وقول ابن عمر المذكور لا ينهض حجة للقول بالوجوب وقد سبق ذكر أقوال العلماء والمذاهب في ذلك والله أعلم وقلص الظل فهو قالص اذا نقص .

للهى عن تغطية المحرم رأسه متفق عليه بين الأئمة أما تغطيه الوجه فقط فقال بالنهى عنه الإمام مالك والإمام أبو حنيفة ومحمد بن الحسن والقاسم بن محمد بن أبى بكر الصديق قوله (عن ابن عباس أن رجلاً وقصّته راحلته) قال الحافظ لم أقف على اسمه . (قلت) إبهامه في المتن لا يضر لا سيما وهو صحابى عدل

فِي ثَوْبِيهِ وَلَا تُخَمِّرُوا وَجْهَهُ وَلَا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلْبِيًا
رواه الإمام أحمد ومسلم .

وعن نافع كان ابن عمر رضى الله عنهما يقول مافوق الذقن من
الرأس فلا يُخَمِّرُهُ المحرم رواه الإمام في موطئه .

وعن ابن عمر رضى الله عنهما أنه كَفَنَ ابْنَهُ وَإِقْدَأَ وَمَاتَ بِالْجُحْفَةِ
مَحْرَمًا وَخَمَّرَ رَأْسَهُ وَوَجْهَهُ وَقَالَ لَوْلَا أَنَا حُرْمٌ لَطَيْبِنَاهُ رَوَاهُ الْإِمَامُ فِي
مَوْطِئِهِ .

وفي رواية مسلم خر رجل من بعيره فوقص فأت والوقص كسر العنق قال في ففتح
الملهم وكان وقوع المحرم للذكور عند الصخرات من عرفة (وكفوه في ثوبيه)
أى: اللذين أحرم فيهما كما في رواية النسائي (ولا تخمروا وجهه) بضم التاء وتشديد
الميم المكسورة أى لا تغطوا وجهه بالثوب وعلى ذلك في الحديث بقوله (فإنه
يبعث يوم القيامة ملبياً) وضمير يبعث يعود على خصوص ذلك الرجل الموقوص
كالضائر السابقة في قوله اغسلوه وكفوه ولا تخمروا وجهه ولا رأسه فافهم
(الذقن) يفتح الذال والقاف هو مجتمع لحبي الإنسان فما فوقه قوله (من الرأس)
أى فحكمه حكم الرأس فلذا قال (فلا يخمره المحرم) أى لا يغطي المحرم مافوق
الذقن من الوجه فإنه ممنوع من التغطية كما ذهب إليه الجمهور وفي حديث ابن عمر
(وخمر رأسه ووجهه) غطاهما (وقال) ابن عمر لولا أنا حرم بضم الحاء والراء
أى محرمون بالنسك (لطيبناه) بالحنوط ونحوه من الطيب .

وحاصل الخلاف في مسألة المحرم إذا مات يرجع إلى قولين فذهب الإمام
الشافعي والإمام أحمد واسحق وأهل الظاهر إلى أن المحرم على إحرامه بمد

الموت ولذا يحرم ستر رأسه وتطيبه ، وذهب الإمام أبو حنيفة والإمام مالك والأوزاعي إلى أنه يصنع به ما يصنع بالحلال ، قال الإمام في موطنه إثر ذكر أثر ابن عمر وإنما يعمل الرجل « أى بالتكاليف » مادام حياً فإذا مات فقد انقضى العمل فلا يمنع تغطية وجهه أما حديث ابن عباس للذكور في الباب فيجاء به أنه واقعة عين لا عموم لها ، يدل على ذلك قوله عليه الصلاة والسلام فإنه يبعث يوم القيامة ملبياً وهذا الأمر لا يتحقق في غيره وجوده فيكون خاصاً بذلك المحرم لليت ولو أريد التحريم في كل محرم لقال فإن المحرم يبعث يوم القيامة كما قال في الشهيد إن الشهيد يبعث وجرحه يشب دماً فإنه يتناول كل شهيد لا خصوص من قيل فيه ذلك ، قال مولانا شبير أحمد في فتح الملهم وما ذهب إليه أبو حنيفة ومالك هو مروى أيضاً عن عائشة وابن عمر وطاوس لأنها عبادة شرعت فبطلت بالموت كالصلاة والصيام ، وقال صلى الله عليه وسلم إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث ، واحرامه من عمله وليس من الثلاث فينبى أن ينقطع بالموت ولأن الإحرام لو بقى لطيف به وكلت مناسكه .

وفي عدة القارى وقد روى عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خروا وجوههم ولا تشبهوا باليهود ورواه المارقفنى بإسناد من عطاء عن ابن عباس يرفعه وحكم ابن القفطان بصحته ولفظه « خروا وجوه موتاكم » وفي المصنف بإسناد جيد من عطاء قال وسئل عن المحرم يُغطى رأسه إذا مات قال غطى ابن عمر وكشف غيره وقال طاوس يغيب رأس المحرم إذا مات ومن حديث مجاهد عن عامر إذا مات المحرم ذهب لإحرامه . ومن حديث إبراهيم عن عائشة إذا مات المحرم ذهب لإحرامه

قاله عكرمة بسند جيد ، وحكى ابن حزم أنه صح عن عائشة تمنع من الميت المحرم إذا مات وتطيبه وتخمير رأسه (فإن قلت) إن الحديث ظاهر في أن العلة في الأمر المذكور كونه كان في النسك وهي عامة في كل محرم والأصل أن كل ما ثبت لواحد في زمن النبي صلى الله عليه وسلم يثبت لغيره حتى يتضح التخصيص اهـ (قلت) قال شيخنا المحمود ما أدمى ظهوره ليس بظاهر بل إن الظاهر أن علة الأمر المذكور إنما هي كون ذلك الشخص بحيث يبعث ملبياً وهل هذا الوصف في الآخرة يثبت لكل محرم كأننا من كان ، أو لذلك الشخص بعينه لخصوصيات توجد فيه وتوجب التنويه بعمله من كونه محرماً بالحبس مشرفاً بعمية النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك النسك ثم موته الفجائي موقوفاً على تلك الهيئة يوم عرفة بعرفات عند الصخرات موقف النبي صلى الله عليه وسلم فالحديث لا يدل على تعيين أحد الاحتمالين والضمائر كلها في قوله صلى الله عليه وسلم أغسلوه وكفنوه ولا تحنطوه ولا تحمروا رأسه فإنه يبعث تعود إلى ذلك الشخص من غير تعرض لوصف الإحرام والحال أحد وجوه التخصيص والقواعد الشرعية العامة لتكفين الأموات وكذا انقطاع عمل للعاملين بالموت يقتضى استواء المحرم وغيره في الحكم ما لم ينص الشارع على استثناء المحرم ، والقياس أيضاً يؤيده كما صرح به ابن دقيق العيد فإن مات راکماً أو ساجداً أو متعماً مثلاً فلا يقال إنه يدفن على تلك الهيئة ولا معنى لترك ما هو المقول الأقيس وهدم القواعد العامة لقضية جزئية يغلب على الظن اختصاصها بموردها وهذا كما قال الحافظ في صلاته عليه الصلاة والسلام على حمزة دون سائر الشهداء يحتمل أن يكون ذلك لما خص به حمزة من الفضل ، والمعجب أن الشافعية تصرفوا هنا من وجهين فجعلوا القضية الشخصية الخاصة عامة في حق المحرمين ثم خصصوا بها

وعن فاطمة بنت المنذر قالت كنا نخمر وجوهنا ونخن
محرمات ونخن مع أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها رواه الإمام
مالك في الموطأ .

للقواعد العامة الشرعية التي ذكرناها وهم مع ذلك يحسبون أنهم ماشون على
ظاهر الحديث وهذا كما ورد في شمائل الترمذي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
لمعجوز إن الجنة لا تدخلها عجوز ، فقلت تبكي فقال أخبروها أنها لا تدخلها
وهي عجوز فيظن في هادي الرأي أن المعجوز مشيت على ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم
والحقيقة أن الظاهر هو ما أخبرنا صلى الله عليه وسلم فيما بعد أي كونها عجوزا حال
الدخول وأنها رضي الله عنها لم تلتفت إلى السياق ولو أمعنت النظر لما حلت لفظ المعجوز
على ما هو أعم في الدنيا والآخرة وهكذا قد يقع الاختفاء في الظهور فلا تغفل أي
وقديما قيل ومن شدة الظهور الخفاء فحديث الباب دليل لمن يقول إن تغطية
الوجه للمحرم الحى منهي عنها بالأولى وهذا وجه المطابقة للترجمة .

* * *

(عن فاطمة بنت المنذر) المنذر هو عم هشام بن عروة بن الزبير
وهشام زوج فاطمة والمراد من إيراد حديثها بيان أن النهي المذكور عن تغطية
الوجه إنما هو للرجل لا المرأة فإنه قد يمرض لها ما يبيح لها تخمير وجهها في الإحرام
فلذا قالت فاطمة وهي من التابعيات النقيات اللاتي أدركن عصر الصحابة
« كنا نخمر وجوهنا ونحن محرمات ونحن مع أسماء بنت أبي بكر » جدتها
وجدة زوجها هشام ، وأسماء مع كونها من فضلى الصحابييات فهي من أهل
العلم والدراية والدين والفضل والقدوة فهي لا تفرهن إلا على ما هو جائز للمرأة

أن تفعله قال العلامة الزرقاني زاد في رواية فلا تنكره علينا لأنه يجوز للمرأة المحرمة ستر وجهها بقصد الستر عن أعين الناس بل يجب إن ظنت الفتنة بها أو كان ينظر إليها بقصد لذة قال ابن المنذر اجمعوا على أن المرأة تلبس الخيط كله والخفاف وأن لها أن تغطي رأسها وتستر شعرها إلا وجهها فتسدل عليه الثوب سدلا خفيفا تستتر به عن أعين الرجال ولا تخمر إلا ما روى عن فاطمة بنت المنذر فذكر ما هذا ثم قال ويحتمل أن يكون ذلك التخمير سدلا كما جاء عن عائشة قالت كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مر بنا سدلنا الثوب على وجوهنا ونحن محرمات فإذا جاوزنا رفعناه انتهى .

وحديث عائشة هذا في سنن أبي داود وابن ماجه .

واعلم أن الفقهاء وإن اتفقوا على أن إحرام المرأة في وجهها إلا أنهم أباحوا لها أن تسدل ثوبا على وجهها فوق رأسها سدلا خفيفا تستتر به عن نظر الرجال إليها خصوصا عند خوف الفتنة وقد أباح المالكية للمرأة في الإحرام إذا كانت تخاف الفتنة أن تسدل على وجهها ثوبا تستر به وجهها ولا يضر ملاصقته بالوجه بلا ربط ولا غرز ويكفي جعل جزء كبير منه على الرأس يفي عن الربط. والغرز ولا فدية في ذلك فينبغي السير للنساء في هذا العصر على هذا المذهب سدا للذريعة وحصانة من شر الفتنة وأنت تعلم أن عامة محاسن المرأة في وجهها ، وخوف الفتنة في النظر إلى وجهها أكثر منه إلى سائر الأعضاء كما أن خوف الفتنة بالنظر إلى جماهير الناس وفي الشوارع العامة التي تجمع كثيرا من الناس فيهم كل صنف من الفسقة يتحقق فيفتحهم السير على هذا الستر وتستوى في هذا المعنى الشابة والمتجالة إذ لكل ساقطة في الحى لافطة .

..

« هذا » وعلينا معشر الآباء والأولياء ان نسلك بأبنائنا وبفاتنا مسلك الصيانة والحصانة والعفاف والأخذ بالجد والحزم في ذلك وأن نفتز بعز الإسلام وشرفه سيما في هذه للعبادة الجليلة التي يجب فيها أن يكون الرجل على غاية من غض البصر وحفظ النظر والمرأة على غاية من الستر والحجاب وعدم ظهور شيء من محاسنها فإن الفيرة في الرجل على نسائه رمز للإسلام الصحيح ، وقد منى الإسلام في بعض عواصمه بفقد هذا الرمز للإسلام فرفعوا الحجاب والنقاب وظهرت ثلثة النسوبة للإسلام في الميادين العامة وباليتمها كانت مستقرة كالرجل إلا أنها ذاترى كاسية عارية طبقا لما أخبر به الصادق المصدوق عليه الصلاة والسلام عنهم في آخر الزمان وقد جاءت ^(١) عدة أحاديث في التحذير عن التبرج والتفرنج وفي استئزال الامنات على الكاسيات للماريات والأمر بلعنهن وأنهن ملعونات وأنهن لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها وان ريحها ليوجد من مسيرة خمسمائة عام نسأل الله تعالى أن بوقظنا من رقدتنا ويبعدنا عن مواقع الفتن وأن يصلح أحوالنا وأحوال احوالنا المسلمين والمسلمات بمنه وكرمه آمين .

* * *

(١) منها ما أخرجه ابن حبان في صحيحه والحاكم وقال على شرط مسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما رفعه يكون في آخر هذه الأمة رجال يركبون على الميائز حتى ياتوا أبواب المساجد نساؤهم كاسيات عاريات على رؤسهن كأمثلة البخت المجاف العنوهن فانهن ملعونات لو كانت وراءكم أمة من الأمم لخدمتهم نساؤكم كما خدمتكم نساء الأمم قبلكم انظر الدعامة لشيخنا السيد محمد بن جعفر الكتاني رحمه الله تعالى ص ١١١ .

(١٣) ماجاء في جواز الحجامة للمحرم وغسل المحرم رأسه
عن عبد الله بن بُحَيْنَةَ قال اَحْتَجَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ
مُحَرَّمٌ بِلَحْيَيْ جَمَلٍ فِي وَسْطِ رَأْسِهِ (متفق عليه).

(بلحي جمل) بفتح اللام وسكون الحاء وتحتين أولاهما مفتوحة وجمل
بفتح الجيم والميم مكان بطريق مكة قال للزرقاني وهو إلى المدينة أقرب (وسط)
بفتح الواو والسين وفي الموطأ فوق (رأسه) قال في الشرح زاد في رواية علقها
للبخاري من شقيقة كانت به وهي نوع من الصداع يعرض في مقدم الرأس
وإلى أحد جانبيه .

ويستفاد من الحديث فوائد (منها) جواز الحجامة للمحرم في الرأس وفي
غيره أيضا وحكى في شرح الموطأ الإجماع على ذلك لأن غير الرأس كالرأس
وقد جاء في رواية أبي داود احتجم وهو محرم على ظهر القدم من وجع كان
به وللحاجم على ظهر القدمين فيحتمل التمدد في إحرام واحد أو أن أحدهما في حجة
الوداع والآخر كان في حمرة لكن إذا أدت الحجامة إلى زوال شيء من الشعر
ففيها الفدية لقوله عز وجل « فن كان منكم مريضا أو به اذى من رأسه فدية
من صيام أو صدقة أو نسك » (ومنها) مشروعية التداوى والعلاج والتطبيب
بالحجامة وقد جاء مرفوعا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن أنفع ما تداوون به
به الحجامة » ومحل ذلك للمحرم إذا اضطر في العلاج إليها وإلا يضطر ولزم
منها حلق الشعر حرمت فقد روى الإمام مالك في الموطأ عن ابن عمر أنه كان
يقول لا يحتجم المحرم إلا مما لا بد منه قال مالك لا يحتجم المحرم إلا من ضرورة
أى لأنه عليه الصلاة والسلام لم يحتجم إلا لضرورة

وعن عبد الله بن حنين أن ابن عباس والمِسُورَ بْنَ مَخْرَمَةَ اختلفا بالأبواء فقال ابن عباس يغسل المحرم رأسه .

وقال المِسُور لا يغسل المحرم رأسه فأرسلني ابن عباس إلى أبي أيوب الأنصاري فوجدته يغتسل بين القرنين وهو يُسْتَرُ بثوبٍ فسلمت عليه فقال من هذا فقلت أنا عبد الله بن حنين أرسلني إليك ابن عباس يسأل كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل رأسه وهو محرم قال فوضع أبو أيوب يده على الثوب فطأطأه حتى بد إلى رأسه ثم قال لإنسان يصب عليه أصيب فصب على رأسه ثم حرك رأسه بيديه فأقبل بهما وأدبر . فقال هكذا رأيته صلى الله عليه وسلم يفعل - رواه البخاري ومسلم .

(اختلفا بالأبواء) جبل قرب مكة وعنده بلدة تنسب إليه كذا قال الزرقاني وقال الحافظ وفي رواية بالعرج قرية جامعة قريبة من الأبواء أي اختلف ابن عباس والمِسُور وهما نازلان بهذا الموضع (يغتسل بين القرنين) أي قرني البئر وهما الخشبان القائمتان على رأس البئر بينهما خشبة يجز عليها الحبل المستقى به ويعلق عليها البكرة (أرسلني إليك ابن عباس الخ) لم يقل في السؤال هل كان يغسل رأسه أم لا حسبما وقع فيه الاختلاف بينهما لأن الظاهر كما قال الحافظ ابن عبد البر أن ابن عباس كان عنده نص من النبي صلى الله عليه وسلم أخذه عن أبي أيوب أو غيره ولذا قال ابن حنين يسألك ابن عباس كيف كان يغسل رأسه (فطأطأه) أي فوضع أبو أيوب يده على الثوب فأزال للثوب من رأسه حتى ظهر له رأسه فأجابه بفعله ثم بقوله (هكذا رأيته صلى الله عليه وسلم يفعل) قال في الليل زاد في رواية البخاري فرجعت إليهما فأخبرتهما فقال المِسُور لابن عباس - لا أماريك أبد أي لا أجادلك

(١٤) ما تقول إذا رأيت بيت الله الحرام وما ينبغي

أن تستحضره عند رؤيته من الخشوع والتذلل

عن ابن جريج أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى البيت رَفَعَ يديه وقال اللهم زد هذا البيت تشريفاً وتعظيماً وتكريماً ومهابةً وزد من شرفه وكرمه ثمن حجه واعتمره تشريفاً وتكريماً وتعظيماً وبراً - رواه الامام الشافعي رضي الله عنه في مسنده .

أبدأ بعدها : وفي الحديث (من القوائد) جواز الاغتسال للمحرم وهو موضع للترجمة نظراً إلى الجزء الثاني من الترجمة (ومنها) جواز تغطية الرأس باليد حال الاغتسال قال ابن المنذر اجمع أهل العلم على أن للمحرم أن يفتسل من الجفابة واختلفوا فيما عدا ذلك والحديث حجة للمعيز ، (ومنها) جواز للسلام على المتطهر في حال طهارته (ومنها) رجوع المختلفين إلى من يظنان أن لديه علماً فيما اختلفا فيه (ومنها) قبول خبر الواحد والرجوع إلى النص عند الاختلاف وترك الاجتهاد والقياس عند النص ، (ومنها) مناظرة الصحب الكرام بعضهم مع بعض وإنصافهم من أنفسهم ورجوعهم إلى الحق رضي الله عنهم أجمعين .

(تفصيله) : ينبغى للمحرم عند الاغتسال أن يبعد عن غسله بنحو الصابون والدلك بالليفة مما يزيل الدرن والوسخ فإنه لا يجوز عند المالكية وإذا أزال شيئاً من الوسخ فعليه للتقية لأن المحرم أشعث أغبر .

(عن ابن جريج) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج قال النجاشي

في تهذيب الأسماء واللغات واعلم أن ابن جريج أحد شيوخنا وأئمتنا في سلسلة الفقه

وعن سعيد بن المسيّب أنه كان حين يَنْظُرُ إلى البيت يقول اللهم أنت السلامُ ومنك السلامُ فحِينَ رُبْنَا بِالسَّلامِ - رواه الإمام الشافعي أيضاً في مسنده .

فإن الشافعي أخذ الفقه عن مسلم بن خالد الزنجي عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وهو من سادات اتباع التابعين ، والحديث رواه الإمام الشافعي عن شيخه سعيد قال أخبرنا سعيد بن سالم عن ابن جريج وذكره (وزد من شرفه) من موصوفة معمول لزد وقوله (بمن حجه للخ) بيان لمن الموصوفة وإنما صرحت بهذا لأن بعضهم يقرؤه من شرفه على أنها جارة وهو لا معنى له فلذا نبهت عليه

قال الإمام الشافعي في الأم عقب حديث ابن جريج أخبرنا سعيد بن سالم عن ابن جريج قال حدثت عن مقسم مولى عبد الله بن الحارث عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ترفع الأيدي في الصلاة ، وإذا رأى البيت وعلى الصف والمروة ، وعشية عرفة ، وبجمع ، وعند الجزتين ، وعلى البيت قال الإمام الشافعي فأستحب للرجل إذا رأى البيت أن يقول ما حكيت وما قال من حسن أجزاءه إن شاء الله تعالى قال شيخنا رحمه الله تعالى في بدائع اللين في ترتيب مسند الإمام الشافعي والسنن قلت (وذهب إلى استحباب رفع اليدين عند رؤية البيت جمهور العلماء حكاه ابن المنذر عن ابن عمر وابن عباس وابن المبارك وأحمد وإسحق قال وبه أقول قال الإمام النووي وهو مذهبي) قلت (وذهب أبو حنيفة ومالك إلى عدم الرفع وأثر ابن المسيب المذكور في الباب جاء عند الإمام البيهقي مرفوعاً عن مكحول قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل مكة فرأى البيت رفع يديه وكبر وقال « اللهم أنت للسلام ومنك السلام فحِينَ رُبْنَا بِالسَّلامِ » وزاد اللهم زد هذا البيت تشريقاً كافي الحديث المتقدم) قلت (وذكر شيخنا

رحمه الله تعالى في الفتح الرباني في ترتيب مسند الإمام أحمد من زوائد الباب أثر آخر
عن سعيد بن المسيب قال سمعت من عمر رضى الله عنه كلمة ما بقى أحد من الناس
سمها غيرى، سمعته يقول إذا رأى البيت اللهم أنت السلام ومنك السلام فحينا
ربنا بالسلام رواه البيهقي ، فينبئ لمن دخل مكة أن يقول عند لقاء البيت هذا
الذكر مستحضراً عظمة هذا البيت وجلال المقام : حكى أن امرأة جعلت تقول
ابن بيت ربى حتى أرى لها فالصقت جبينها بالبيت وما رفعت إلا ميتة ، وعن
الشلبى رضى الله عنه أنه غشى عليه عند رؤية البيت ثم أفاق فأنشد .

هذه دارهم وأنت محب ما بقاء الدموع في الآفاق

والتشريف هو الترفيع والاعلاء ، والتمظيم : التبجيل ، والتكريم : التفضيل
قال العلامة محمد بن علان للصدى المسكى في فتوحاته وكان حكمة تقديم التمظيم
على التكريم في البيت وعكسه في قاصده أن المقصود بالذات في البيت إظهار
عظمته في النفوس حتى يخضع زائر لشرفه ويقوم بحقوقه ثم كرامته بإكرام زائريه
باعطائهم ما طلبوه وإنجازهم ما أملوه ، وفي زائره وجود كرامته عند الله تعالى
باسباغ رضاه عليه وعفوه عما جناه واقترفه ثم عظمته بين أبناء جنسه بظهور
تقواه وهدايته أيضاً ، ويرشد إلى هذا ختم دعاء البيت بالمهابة للفاشنة من تلك
العظمة اذهى التوقير والاحسان فقام له أشار إليه بعض المتأخرين .

(هذا) وقد جاء أنه يستجاب الدعاء في أربعة مواطن عند التقاء الصفوف
في الجهاد ، وعند نزول الفيث ، وعند إقامة الصلاة ، وعند رؤية الكعبة .

وفي أثر ابن المسيب تكرر ذكر السلام ثلاثاً فالأول في قوله أنت السلام اسم
من أسماء الله تعالى للبالغ عددها مائة إلا واحداً ، والثاني في قوله ومنك السلام
(٧ - إسعاف)

(١٥) ماجاء في طواف القدوم والرملة فيه

عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا طاف بالبيت الطواف الأول خباً ثلاثاً ومشى أربعاً وكان يسمى بيطن المسيل إذا طاف بين الصفا والمروة : وفي رواية رمّل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحجر إلى الحجر ثلاثاً ومشى أربعاً رواه الامام أحمد والشيخان .

أى السلامة من كل مكروه ونقص منك لا من غيرك ، والثالث في قوله فحيفنا ربنا بالسلام أى الأمان مما جنىناه والعفو عما اقترفناه ، ومثل هذه الاذكار في مثل هذه الأماكن المستجابة من قصاد بيت الله العظيم مما يرغب فيه ويفتقنهم فعملك بالحفاظة على ذلك فانها من التوفيق بمكان وفقنا الله وإياك وجعلنا ممن يريده للخير .



طواف القدوم على مكة إما هو لمن قدم من الخارج وأحرم من الميقات بحج وكان قدومه مكة قبل اليوم الثامن من ذى الحجة .

قال للفتية ابن رشد في بدايته أجمع العلماء أن الطواف ثلاثة أنواع طواف القدوم على مكة وطواف الافاضة يوم النحر بمدعى جرة للمقبة وطواف الوداع ، وأجمعوا ان الواجب منها الذى يفوت الحج يفواته هو طواف الافاضة وأنه المعنى بقوله تعالى (ثم ليتقصوا نفوسهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق) وأنه لا يجزى عنه دم وجهورهم على أنه لا يجزى طواف القدوم عن طواف الافاضة إذا نسي طواف الافاضة لكونه قبل يوم النحر ، وجهورهم على أن طواف الوداع يجزى عن طواف الافاضة ان لم يكن طاف طواف الافاضة لأنه طواف بالبيت معمول في وقت طواف الوجوب الذى هو طواف الافاضة ، وأجمعوا فيما حكاه ابن عبد البر أن طواف القدوم والوداع من سنة

الحاج إلا لخائف فوات الحج فإنه يجزى عنه طواف الافاضة .

قوله (الطواف الأول) هو طواف القدوم (خب ثلاثا) الخ الخب هو المفسر بالرمل في الرواية الأخرى وهو بفتح الراء والميم أن يسرع بمشييه مقاربا خطاه في الأشواط الثلاثة الأول وهو سنة في كل طواف يعقبه سعي وزاد بعضهم هزاً للكافرين هزاً خفيفاً كالمتمجتر بين الصفيين والمراد بيان شيء من صفة الطواف وحاصل ذلك أن المحرم إذا قدم مكة ودخل المسجد الحرام يسن له أن يقول (كحل مسجد بسم الله والسلام على رسول الله اللهم اغفر لي ذنبي وافتح لي أبواب رحمتك كما تقدم ، وإذا وقع نظره على الكعبة (قال) الذكر السابق فإذا وصل للبيت الحرام لطواف القدوم أو اطواف العمرة استقبل البيت ووقف على جانب الحجر الأسود بحيث يكون الحجر عن يمينه ومكبه الأيمن عند طرف الحجر أو قريباً منه ثم ينوي أن يطوف بالبيت سبع مرات طوافاً للقدوم مثلاً (ويقول) الله أكبر ويستلم الحجر الأسود ويلاحظ أن ابتداء الطواف من هذا الموضع واجب .

تذميه

هذه الصفة ذكرها بمض الشافعية وينبغي أن لا تفعل إلا في أول الطواف وأما في بقيته فإذا وصل إلى الحجر سلم واستلم إن لم يكن زحام ومشى من غير أن يؤذى أحداً من الطائفتين .

(وعند الاستلام تقول) اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك واتباعاً لسنة نبيك سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (وتقول عقد الباب) اللهم إن البيت بيتك والحرم حرمك والأمن أمنك وهذا مقام العائذ بك من النار (وعند الانتهاء إلى الركن للعراق تقول اللهم إني أعوذ بك من الشك والشرك والشقاق والنفاق وسوء الأخلاق والمغالب في الأهل والمال والولد (وعند الانتهاء إلى الميزاب تقول) اللهم أظلي في ظلك يوم لا ظل إلا ظلك وأسقني بكأس نبيك سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم مشرباً هنيئاً مريئاً لا أعظمأ بعده أبداً إذا الجلال

والإكرام (وإذا وصلت للركن اليماني تكبر وتضع يدك عليه مسحاً ولا بأس أن تجعلها بعد ذلك على فك) قال في الموطأ سمعت بعض أهل العلم يستحب إذا رفع الذي يطوف بالبيت بده عن الركن اليماني أن يضعها على فيه اهـ (وبين الركن الشامي واليماني تقول) اللهم أجمله حجاً مبروراً وذنباً مغفوراً وسمياً مشكوراً وعملاً صالحاً مقبولاً وتجارة لن تبور يا عزيز . يا غفور) وبين اليماني والحجر الأسود تقول (ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ثبت برواية أبي يوسف عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما أتيت الركن اليماني إلا وجدت عنده جبريل ، وإن شئت تذكر الله في طوافك بما يقيس لك وأجزأ وليس الذكر المذكور بالواجب الذي لا يجزىء غيره .

ومن فوائد حديث الباب مشروعية الرمل من الحجر الأسود إلى الحجر الأسود في الأشواط الثلاثة الأول والمشى في الأربعة الباقية ، وسبب هذا الرمل ما في حديث الصحيحين المروي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلى مكة في عمرة التضية فقاتل المشركون لأنه يقدم عليكم قوم قد وهنتهم حتى يثرب فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرموا الأشواط الثلاثة وأن يمشوا ما بين الركنين ولم يمنعه أن يأمرهم أن يرموا الأشواط كلها إلا الإبقاء عليهم اهـ .

هذا كان في عمرة القضاء سنة سبع ، ولما حج عليه الصلاة والسلام سنة عشر وكانت مكة « ولا تزال دار إيمان ودين إلى يوم القيامة » رمل عليه الصلاة والسلام في طوافه قبل السعي فكانت سنة عامة في كل زمن وهو أصل في قولهم إن العبدة بموم اللفظ لا بخصوص السبب فإن السبب قد زال

وإذا فعلنا هذا الرمل كان سبباً باعثاً على تذكر نعمة الله تعالى قيام مقام الشكر
وكان حافزاً على الشكر لله إزاء تلك النعمة وعزة الاسلام في ذلك اليوم الذي
دخل فيه النبي صلى الله عليه وسلم مكة معتمراً عمرة القضاء وأعداؤه للشركون
جلوس بدار الندوة أمام ميزاب البيت يشاهدون الصعب الكرام وعلى
رأسهم رسول الاسلام والسلام يطوفون بالبيت الحرام كأنهم الغزلان
ولذلك قال سيدنا عمر رضى الله عنه لما انتشر الاسلام وظهرت عزته فما لنا
والرمل إنما كنا راءين للمشركين وقد أهلكهم الله ثم قال شيء صنعه النبي
صلى الله عليه وسلم فلا نحب أن نتركه .

وأعلم أن للطائف لو ترك هذه السنة لادم عليه ولا يطلب منه أن يرمل
فيما بقي من الأشواط كتارك للسورة في الركعتين الأوليين لا يقرأها في الركعتين
الأخيرتين لأن هيئة الطواف في الأربعة الأخيرة للسكينة فلا تغير ، قوله (من
الحجر إلى الحجر) أى مستوعباً في الرمل المذكور والأشواط الثلاثة الأول
من الحجر الأسود إلى الحجر الأسود ، وهذا هو الآخر من فعل النبي
صلى الله عليه وسلم لما حج حجة الوداع كما في حديث جابر الآتي ، قال في شرح
الموطأ فهو ناسخ لحديث ابن عباس في عمرة القضية سنة سبع وكان في المسلمين
ضعف في البدن فرملوا إظهاراً للقوة واحتاجوا إلى ذلك فيما عدا ما بين
الركبتين اليمانيين لأن المشركين كانوا جلوساً في الحجر عند الندوة فلا يرونهم
بينهما فلما حج نبي الله صلى الله عليه وسلم سنة عشر رمل من الحجر إلى الحجر
فوجب الأخذ به لأنه الآخر من فعله صلى الله عليه وسلم فافهم .

وعن يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ
مُضْطَجِعًا وَعَلَيْهِ بُرْدٌ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ وَابْنُ مَاجَةٍ وَأَبُو دَاوُدَ
وَزَادُ بَيْرُوتَ أَخْضَرَ وَأَحَدُهُ بَلَفَظَ لَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ طَافَ بِالْبَيْتِ وَهُوَ
مُضْطَجِعٌ يُبْرِدُ لَهُ حَضْرِيَّ.

قوله (طاف مضطجعا) الخ من الاضطجاع وهو أن يدخل رداءه تحت
إبطه الأيمن ويرد طرفه على منكبه الأيسر ويكون منكبه الأيمن مكشوقا ،
ويستفاد منه مشروعية الاضطجاع في كل طواف فيه رمل وهو سنة عند
الجمهور ، وحكمته أنه يعين على إسرار المشي وليس مشروعا في المشهور
عند المالكية إلا أن العلامة سنداً من المالكية ذهب إلى سنيقه ، وانفقوا
أنه لا يشرع بعد الطواف كالصلاة لركعتيه ، وفي الصحيح عقب
حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا طاف في الحج
أو للعمرة أول ما يقدم سعى ثلاثة أشواط ومشى أربعة قال ثم سجد سجدتين.
ومعناه أنه عقب إكمال الطواف يصلي ركعتين عند مقام إبراهيم إن تيسر
لقوله تعالى « واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى » وإلا ففي الحجر وإلا ففي بقية
المسجد كما سيأتي إن شاء الله تعالى (فائدة) إنما يرضى للطائف حال طوافه
أن تقوم عليه صلاة الفريضة فالحكم أن يقطع طوافه ويصلي ، ويستحب أن
يخرج من الطواف على كمال شوطه وإن بقي عليه شوط أو شوطان فلا بأس أن
يتمه فإذا سلم من صلاته قام في الحال ونى على ما طافه ولا يجلس بعد صلاة
الفريضة طويلا ولا يقطع الطواف للصلاة على الجنازة لأن بعض الأئمة يقول
كالمالكية إذا قطع طوافه وصلى على الجنازة بطل طوافه وابتدأه اهـ

(١٦) ما يجب من الطهارة والستر للطواف

عن أبي بكر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم « لا يَطُوفُ
بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ » .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما « الطوافُ بالبَيْتِ صلاةٌ إلا أن
الله أباح فيه الكلام - فمن نطقَ - فلا يَنْطقُ إلا بخير » روى عنه
موقوفاً ومرفوعاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم - أخرجه أصحاب
السنن .

(عن أبي بكر رضى الله عنه النخ) أصله في الصحيح قال الإمام البخارى
في جامعه الصحيح بسنده إلى حميد بن عبد الرحمن بن عوف إن أبا هريرة
أخبره أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه بعث أبا هريرة في الحججة التي أمره
عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل حجة الوداع يوم النحر في رهط يؤذّن
في الناس ألا لا يحج بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان وهذا
لأنهم كانوا يطوفون في الجاهلية كذلك وعدّ هذا من مخالقاتهم التي جاد
الإسلام بابطالها فذكر ابن إسحق أن قريشاً ابتدعت أن لا يطوف بالبيت
أحد من يقدم عليهم من غيرهم أول ما يطوف إلا في ثياب أحدهم أى قريش
فإن لم يجد طاف عرياناً فجاء الاسلام بهدم ذلك وبالأعلام بأن الطواف
بالبيت صلاة كما في حديث ابن عباس .

(الطواف بالبيت صلاة) فيجب فيه ما يجب في الصلاة من ستر العورة
والطهارة من الحدث والنخب فمن طاف عرياناً ولو كان امرأة بطل طوافه
ووجب عليه مادم بمسكة إعادته بل يتأكد الأمر بستر العورة على المرأة

وعن عائشة رضي الله عنها « إن أول شيء بدأ به النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم أنه توضأ ثم طاف بالبيت » متفق عليه .
وعنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الحائض تقضي المناسك كلها إلا الطواف » رواه الإمام أحمد .

لأنها كلها عورة خصوصاً في باب الصلاة والطواف . والنساء يتساهلن في شأن العمرة في هذا الزمان فيجب على المرأة أن تستر جميع بدنهن في الطواف بسائر صفيق لا يشف ولا يصف لون جسدها وأن تلاحظ أقدامها بالستر كما يجب على ولها أو من يقوم مقامه إشارتها بذلك وأن عليها في إقامة هذه الشعيرة الدينية عند بيت الله الحرام والذي انفقت في سبيل الوصول إليه نفائس الأموال — عليها — لزوم الأدب والحياء والحشمة حسبما يتناسب مع جلال المقام وعظمته وحرصاً على إكمال مناسكها ثم أمل القبول من الله عز وجل وفقنا الله وهدانا إلى سواء السبيل

(إلا أن الله أباح فيه) أي في الطواف (الكلام) أي المباح إذا عرض له ما يوجب أن يتكلم به فإن الكلام لا يبطله بخلاف الصلاة فإنه يبطلها ، وفي المتوسط (سئل) مالك هل يقف الرجل في الطواف بالبيت الواجب عليه وهو طواف القدوم والافاضة يتحدث مع الرجل (فقال) لا أحب ذلك له قال العلامة الزرقاني لما ورد عن ابن عباس موقوفاً ومرفوعاً الطواف بالبيت صلاة إلا أن الله أباح فيه الكلام فمن نطق فلا ينطق إلا بخير أخرجه أصحاب السنن ثم قال والكلام وإن جاز لطائف لكن ينبغي تجنب ما لا فائدة فيه وأن يكون الطائف خاضعاً حاضر القلب ملازماً للادب ظاهراً وباطناً ، روى الأزرقي وغيره عن وهب بن الورد قال كنت في الجحر تحت الميزاب فسمعت من تحت الاستار ، إلى الله أشكو وإليك يا جبريل ما بقي من الناس من تفكهم حولي بالكلام ، قال مالك لا يطوف أحد بالبيت ولا بين الصفا والمروة إلا وهو طاهر وجوباً في الطواف واستحباباً في

(١٧) ما يطلب من جعل البيت عن يسار الطائف

عن جابر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة أتى الحجر فاستلمه ثم مشى على يمينه فرمل ثلاثاً ومشى أربعاً. رواه مسلم والنسائي.

السمي قال فى الشرح وبهذا قال الجمهور وقد قال عليه الصلاة والسلام لعائشة لما حاضت « غير أن لا تطوفى بالبيت حتى تطهرى » أى تطهرى وفى مسلم حتى تغتسل وفى حديث عائشة فى الباب ما يستفاد منه ذلك وقوله عليه الصلاة والسلام فى حديث عائشة (الحائض تقضى المناسك كلها إلا الطواف) أى تؤدى المناسك فقيه دلالة صريحة على وجوب الطمارة فى الطواف وأن الحائض تنهى عن الطواف حتى ينقطع دمها وحتى تغتسل وفى معنى الحائض الجنب والمحدث .

(لما قدم مكة) أى محرماً بالحج من الميقات وقصد طواف القدوم (أتى الحجر) أى الأسود وقصد (فاستلمه) أى بيده وقبله مكبراً كما هو السنة وقد روى الإمام أحمد وابن ماجه والترمذى عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يأتى هذا الحجر يوم القيامة وله عيذان يبصر بهما لسان ينطق به يشهد لمن استلمه بحق ، وعن عمر قال « وكان يقبل الحجر » إني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا إني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك لما قبلتك رواه الجماعة ، وروى الإمام البخارى عن ابن عمر وسئل عن استلام الحجر بيده فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله ، وعن نافع قال رأيت ابن عمر استلم الحجر بيده ثم قبل يده وقال ما تركته منذ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله رواه الشيخان .

وذكر فى شرح المواهب أن من هديه عليه الصلاة والسلام فى استلام الحجر أن يقول بسم الله والله أكبر رواه الطبرانى ، وفى مناسك العلامة الأمير ،

(١٨) ماجاء في ذكر الله في الطواف

عن عبد الله بن السائب رضى الله عنه قال : سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بين الركن اليماني والحجر ، ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ، رواه الإمام أحمد ، ورواه أبو داود وقال بين الركنين .

وإنما طلب التكبير عنده إشارة إلى أن هذا التقبيل ليس كما يصنعون بأصنامهم فإن الله تعالى أكبر وأعظم من أن يشرك معه غيره وإنما التقبيل امتثالاً لأمر الله تعالى واقتداءً بنبيه صلى الله عليه وسلم .

وهذا الحجر الشريف أقدم أثر ديني تاريخي لأقدم إمام في التوحيد والدعوة إلى الله عز وجل سيدنا إبراهيم عليه الصلاة والسلام .

« وهنا لطيفة » وهى أن هذا الحجر مسه فم النبي صلى الله عليه وسلم فإنه قبله وعلى الامتثال والتبرك والنور بهذه المزية تبذل النفوس والأرواح فلتلاحظ أيها الطائف الحريص على السنن على هذه المعاني السامية لتظفر بآثارها فقد جاء أن الحجر الأسود يمين الله في أرضه ثم لتعلم أن ابتداء للطواف من الحجر الأسود شرط في صحة الطواف ، يعلم ذلك من استدامة فعله عليه الصلاة والسلام وفعل أصحابه كذلك ، ومن شرط صحة الطواف أن يجعل البيت على يساره كما حكى سيدنا جابر ذلك من فعله عليه الصلاة والسلام بقوله (ثم مشى على يمينه) أى وجعل البيت على يساره وهذا موضع الترجمة ويستدل به أيضاً على وجوب المشى للطائف ، واعلم أن الحجر الأسود يستلم ويقبل لأن البيت بنى على قواعد سيدنا إبراهيم عليه السلام والحجر فيه ، والركن اليماني يستلم أى بكفه اليمين

وعن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 وَكُلُّ بِهِ يَعْنِي الرُّكْنَ الْيَمَانِيَّ سَبْعُونَ مَلَكًا فَمَنْ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ
 الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ رَبَّنَا أَتَانَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقِنَا عَذَابَ
 النَّارِ - قَالَ آمِينَ - رَوَاهُ بْنُ مَاجَةَ .

ولا يقبل ، والركنان الباقيان لا يستعملان ولا يقبلان ، لكونهما لم يبنيا على
 للقواعد الإبراهيمية .

(في الدنيا حسنة) أى اعطنا في الدنيا هداية وعافية وعزاً وصالح حال
 (وفي الآخرة حسنة) عزاً ولحوقاً بالأخيار وادخالا في شفاعة النبي المختار صلى
 الله عليه وسلم (وقنا عذاب النار) أى اجعل بيننا وبينها وقاية حتى لا ندخلها ،
 ومن دعاء سيدى أبى الحسن رضى الله عنه اللهم إني أسألك عز الدنيا وعز
 الآخرة ، عز الدنيا بالإيمان والمعرفة ، وعز الآخرة باللقاء والمشاهدة ، وهو قبس
 من نور النبوة « وكلهم من رسول الله ملتمس » .

وفي الباب أحاديث جمة تشتمل على هذا الذكر وعلى غيره فاعلمه كان عليه
 الصلاة والسلام يجمع بينها أو يقول هذا الذكر تارة وتارة يقول غيره والأمر
 واسع وقد جاء في رواية ابن ماجه عن أبي هريرة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول : من طاف بالبيت سبعاً ولا يتكلم إلا بمحمان الله والحمد لله ولا إله إلا
 الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله ، بحيث عنه عشر سميات وكتب له
 عشر حسنات ورفع له عشر درجات .

(١٩) ماجاء في ركعتي الطواف وأين تُصَلَّى وما يقرأ فيهما بعد الفاتحة

عن جابر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انتهى إلى مقام إبراهيم قرأ «وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى» فصلى ركعتين فقرأ فاتحة الكتاب ، وقل يا أيها الكافرون ، وقل هو الله أحد .

(لما انتهى إلى مقام إبراهيم) المقام هو الحجر الذى كان يقوم عليه سيدنا إبراهيم عند بناء الكعبة وفيه أثر قدميه ، قال الشهاب القسطلانى وقد صح في البخارى وغيره أن عمر قال : يا رسول الله هذا مقام أبينا إبراهيم عليه الصلاة والسلام قال نعم ، وهو موجود بفضل الله تعالى إلى الآن فى مكانه زمن النبى صلى الله عليه وسلم وكان عليه الصلاة والسلام لما فرغ من الطواف وانتهى قرأ قوله تعالى : (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) والخطاب للطائفتين والمصلى للقبلة قال الحسن ولا يصح حمله على مكان الصلاة لأنه لا يصلى فيه ل عنده ويترجع قول الحسن بأنه جار على المعنى الشرعى قاله الحافظ ابن حجر (فقرأ فاتحة الكتاب وقل يا أيها الكافرون) أى فى الركعة الأولى (و) فى الثانية (قل هو الله أحد) السورتين بتمامهما وهذه الصلاة عند مقام إبراهيم سنة عند الجمهور فلو خالف وصلى فى أى موضع شاء من الحرم وغيره جاز ولو قرأ أى سورة أجزأه والأفضل الاتباع ، قال الله تعالى « لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة » .

أما حكم ركعتي الطواف فهما سنة مؤكدة على أصح القولين عند الشافعية وهو مذهب الحنابلة وأوجبهما الحنفية والمالكية لكن قال الحنفية لا يجبران بدم قاله الشهاب القسطلانى (قلت) وهنا نكتة ينبغى أن تلاحظ وهى أن

ثم عاد إلى الركن فاستلمه ثم خرج إلى الصفا رواه الإمام أحمد ومسلم والنسائي وهذا لفظه وقيل للزهري إن عطاء يقول تجزئ المكتوبة عن ركعتي الطواف فقال السنة أفضل - ولم يطف النبي صلى الله عليه وسلم أسبوعاً إلا صلى ركعتين - أخرجه البخاري تعليقاً .

هاتين الركعتين للطواف مع كونهما واجبتين عند المالكية تعتبران عندهم كالجزاء من الطواف الواجب حتى لو انتقض الوضوء ولو بعد تمام الطواف وقبل صلاتهما بطل الطواف من أصله ووجب استئنافه ، أما الشافعية فيرون البناء على ما طاف إذا انتقض وضوؤه ، قال الإمام النووي في المنهاج ولو أحدث فيه توضاً وبني واستفيد من الحديث أن المكتوبة أى صلاة الفريضة لا تجزئ عن ركعتي الطواف لأن ذلك هو المعلوم من فعله عليه الصلاة والسلام وكما يدل عليه قول الراوي لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم أسبوعاً إلا صلى ركعتين .

(ثم عاد إلى الركن فاستلمه) أى الحجر الأسود وهذه أول سنة من سنن السعى بين الصفا والمروة ولذا قال « ثم خرج إلى الصفا » أى للسعى من باب الصفا (فقال) أى الزهري محمد بن مسلم بن شهاب الزهري (السنة أفضل) وهى المنوّه عنها بقول الإمام الزهري (ولم يطف النبي صلى الله عليه وسلم أسبوعاً) بالهمزة للضمومة هى اللفة الفصحى وفيها سبع بترك الهمزة وهى لنية (الأ صلى

ركعتين) قال فى شرح الموطأ رواه عبد الرزاق وعلقه البخارى فيستفاد منه أنه كلما طاف أسبوعاً صلى له ركعتين ولا يجمع بين أسبوعين فأكثر ثم يركع ما عليه من ركوع ذلك الأسبوع لأنه صلى الله عليه وسلم لم يفعله فلذا كرهه جماعة من الأئمة منهم الإمام مالك والإمام أبو حنيفة وقال جماعة من الشافعية إنه خلاف الأولى .

ما جاء في ماء زمزم

عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(فائدة) يستحب لك بعد صلاة ركعتي الطواف أن تدعو بالدعاء المأثور
عن آدم عليه السلام وهو « اللهم إنك تعلم سرى وعلايتى فأقبل معذرتى وتعلم
حاجتى فأعطى سؤلى وتعلم ما فى نفسى فاغفرلى ذنبى اللهم إني أسألك إيماناً
يباشر قلبى وبقيناً صادقاً حتى أعلم أنه لا يصيبنى إلا ما كتبت لى ورضاً بما قسمت
لى يا أرحم الراحمين » روى أن الله تعالى أوحى إلى آدم يا آدم إنك دعوتنى
دعاء استجبت لك منه وغمرت ذنوبك وفرجت همومك وغمومك ولن بدعو
به أحد من ذريتك من بعدك إلا فعلت ذلك به ونزعت فقره من بين عينيه
واتجرت له من وراء كل تاجر وأتته الدنيا وهى كارهة وإن لم يردءاء قال ملا
على القارى فى المنسك المتقسط رواه الأزرقي والطبرانى فى الأوسط والبيهقي
فى الدعوات وابن عساكر وغيره وأنه دعا به خلف المقام ، وفى رواية أغند
الملتزم ، وفى رواية عند الركن اليمانى ولا منافاة لاحتمال أنه دعا به فى
هذه المقامات .

ثم ينبئ لك إذا فرغت من الطواف أن تذهب إلى زمزم فتشرب منها
لقوله عليه الصلاة والسلام فقد ذكر ابن حجر فى تحفة المحتاج بشرح المنهاج أنه
صح أنه صلى الله عليه وسلم لما فرغ من طوافه قبل الحجر ووضع يده عليه
ومسح بها وجهه وأنه لما فرغ من صلاته عاد إلى الحجر ثم ذهب إلى زمزم
فتشرب منها وصب منها على رأسه ثم رجع فاستلم للركن ثم ذهب إلى الصفا
فلذا أحسن أن أذكر عقب ذكر ما جاء فى الطواف وركعتيه ما جاء فى فضل زمزم
وهذا حديث ابن عباس عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال .

مَاءُ زَمْزَمَ لِمَا شُرِبَ لَهُ فَإِنْ شَرِبْتَهُ تَسْتَشْفِي بِهِ شَفَاكَ اللَّهُ وَإِنْ شَرِبْتَهُ
لَتَقْطَعَ ظِمَاكَ قَطْعَهُ اللَّهُ وَإِنْ شَرِبْتَهُ لَشَبِعَكَ أَشْبَعَكَ اللَّهُ وَهِيَ هَزْمَةٌ
جَبْرِيلَ وَسُقْيَا إِسْمَاعِيلَ - رَوَاهُ الْحَاكِمُ وَالْدارقُطْنِي .

(ماء زمزم) أى الذى هو سيد المياه وأشرفها وأجلها حتى على ماء
الكوثر ، حيث غسل منه القلب الشريف الأطهر ، سميت زمزم لما ذكره المناوى
عن ابن عباس أنها زمت بالتراب لثلاث يأخذ الماء يميناً وشمالاً ولو تركت ساح
على الأرض حتى ملأ كل شيء والزمزمة الكثرة والاجتماع (لما) أى للامر
الذى (شرب له) فمن شربه لحاجة نالها كائنة ما كانت وبين ذلك بقوله (فإن
شربته تستشفى به) أى تطلب بشربه للشفاء من الله تعالى بنية صادقة وعزيمة
صالحة وتصديق لما جاء به للشارع (شفاك الله وإن شربته مستعيناً أعاذك الله
وإن شربته لقطع ظمأك قطعه الله) والأفضل أن تنوى قطع الظمأ ليوم القيامة
فقد روى ابن عيينة عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال اللهم إني أشربه لظماً
يوم القيامة وقد كان عبد الله بن المبارك يشربه لذلك (وهى هزمة جبريل) بفتح
الهاء وسكون الزاى أى غمزته بعقب رجله قال السبكي وحكمة فخره لها بعقبه
دون يده أو غيرها الإشارة إلى أنها لعقبه ووارثه وهو سيدنا محمد وأمه كما
قال الله تعالى « وجعلنا كلمة باقية فى عقبه » أى فى أمة محمد (وسقيا إسماعيل)
حين تركه والده سيدنا إبراهيم عليه الصلاة والسلام مع أمه هاجر وهو طفل صغير
ولم يكن يومئذ بمكة ماء وأصاب إسماعيل وأمّه العطش فهزم جبريل
بعقبه ولما أظهره الله حوضت عليه أم إسماعيل خشية أن يفوتها قبل أن تملأ منها
شدتها ولو تركته لكان عيننا تجري .

وقال العلامة المناوى فى شرح الجامع الصغير ماء زمزم لما شربله لأنه سقيا

الله وغياثه لولد خليفه فبقى غياثا لمن بعده فن شر به بإخلاص وجد ذلك للفوئ
قال الحكيم ، هذا جار للعباد على مقاصدم وصدقهم فى تلك المقاصد والنيات
لأن الموحد إذا رابه أمر فشأه الفرع إلى ربه فإذا فرع إليه واستغاث به وجد
غياثا وإنما يناله العبد على قدر نيته ، فإن اللية تبغ بالعبد عناصر الأشياء ، والنيات
على قدر طهارة القلوب وسعيها إلى ربها ، وعلى قدر العقل والمعرفة يقدر القلب
على الطيران إلى الله تعالى ، فالشارب لززم على ذلك .

وقد شر به جمع من العلماء لمطالب فناؤها ، فقد صح عن إمامنا الشافعى
رضى الله عنه أنه شر به للعلم فكان فيه للأفاية ، وشر به للرمى فكان يصيب
من كل عشرة تسعة ، وشر به أبو عبد الله الحاكم لحسن التصنيف وغيره فكان
أحسن أهل عصره تصنيفا .

وقال الحكيم فى نوادر الأصول عن والده إنه اشقد عليه بالليل الإراقة
وهو يطوف يخشى أنه إن خرج من المسجد أن يتلوث بأذى اللباس وكان
فى الموسم . فتوجه إلى زمزم وشرب منها ورجع فلم يحس بالبول حتى أصبح اه
وهذا من الفرائب فإن زمزم تدر الازاقة ، ونحوه ماجرى لبعض الأصحاب
أنه أصابه إسهال فشر به فذهب عنه مع أنه يطلق البطن غالبا قال للشبلى والأوفى
شر به لشفاء القلب من الأخلاق الذميمة وتحليته بالأخلاق العلية ، فإذا قصد شر به
أستقبل للقبلة ثم ذكر الله تعالى وسماه ثم يقول اللهم بلغنى عن نبيك صلى الله
عليه وسلم أنه قال ماء زمزم لما شرب له اللهم وإنى اشربه لسكذا وبسمى حاجته
ويشرب كثيرا حتى يتضلع لقوله عليه للصلاة والسلام « آية ما بيننا وبين
المنافقين . أنهم لا يتضلعون من زمزم » زواه الدارقطنى ، والتضلع : الاكثار

وعنه رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء إلى السَّقَايَةِ فَاسْتَسْقَى فَقَالَ الْعَبَّاسُ يَا فَضْلُ اذْهَبْ إِلَى أُمِّكَ فَأْتِ رَسُولَ اللَّهِ بِشَرَابٍ مِنْ عِنْدِهَا فَقَالَ اسْقِنِي فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُمْ يَجْعَلُونَ أَيْدِيَهُمْ فِيهِ قَالَ اسْقِنِي فَشَرِبَ ثُمَّ أَتَى زَمْزَمَ وَهُمْ يَسْقُونَ وَيَعْمَلُونَ فِيهَا فَقَالَ اعْمَلُوا فَإِنَّكُمْ عَلَى عَمَلٍ صَالِحٍ ثُمَّ قَالَ لَوْلَا أَنْ تُفْعَلُوا

وروى البزار بأسناد صحيح عن أبي ذر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم زمزم طعام طعم وشفاء سقم . وطعم بضم الطاء وسكون المين أى طعام يشبع . روى العلامة الفاكهي عن ابن عباس رضى الله عنهما ، صلوا في مصلى الاخيار . وأشربوا من شراب الأبرار . قيل وماصلى الاخيار قال تحت الميزاب . قيل فما شراب الأبرار قال زمزم . والعبد الفقير يرجو من الله تعالى شربه للاستقامة وحسن الختام على حقيقة دين الاسلام بمنه وكرمه آمين (فائدة) يجوز نقل ماء زمزم بالانفاق والفرق بينه وبين حجارة الحرم في عدم جواز نقلها ان الماء ليس شيئاً يزول فلا يعود اشارة الى هذا الامام الشافعي كما حكاه البيهقي عنه وذكره الشامي في سيرته . أه

قوله (جاء إلى السقاية) هى ما كانت قريش تسقيه الحجاج من الزبيب المنبوذ في الماء وكان يليها سيدنا للعباس بن عبد المطلب في الجاهلية والإسلام اه (فاستسقى) أى طلب الشراب فقال العباس (يا فضل اذهب إلى أمك) أم الفضل هى لبابة بنت الحارث الهلالية وهى زوج العباس ووالدة للفضل وعبد الله رضى الله عنهم (قال) عليه الصلاة والسلام جواباً لقول العباس لولده إئت رسول الله بشراب من عند أمك (اسقنى) زاد الطبرانى مما يشرب الناس تواضعاً وارشاداً لفيره وأن الأصل الطهارة والنظافة قوله (ثم أتى) عليه الصلاة والسلام (زمزم وهم يسقون) الناس (ويعملون فيها) أى يخرجون منها الماء (لولا أن تفعلوا) بالناء للجمع ولأى لولا أن يجتمع عليكم للناس إذا رأوني قد (٨ - إسعاف)

نزلتُ حتى أَضَعَ الحَبْلَ عَلَى هذه وأشار إلى عاتقه .

عملت لرغبتهم في الاقتداء بي فيغلبوكم بالمكاثرة والمزاحمة (لنزلت) عن راحلتي وكان عليه الصلاة والسلام راكباً (حتى أَضَعَ الحبل على هذه) وأشار عليه الصلاة والسلام بقوله هذه (إلى عاتقه) قال الشهاب القسطلاني وفي هذا الحديث إشارة إلى أن السقايا كالأبار والصهاريج يتناول منها الغني والفقير إلا أن ينص على إخراج الغني لأنه عليه الصلاة والسلام تناول من ذلك الشراب العام وهو لا يحل له الصدقة فيحمل الأمر في هذه السقايات على أنها موقوفة للنفع العام فهي للغني هدية وللفقير صدقة، وفيه كراهة التقذر والتكره للمأكولات والمشروبات وأن الأصل في الأشياء الطهارة لتناوله صلى الله عليه وسلم من الشراب التي غمست فيه الأيدي .

واعلم أن حديث ماء زمزم لما شرب له حديث صحيح شوهدت آثار صحته لدى كل مؤمن صادق . وعن الحافظ الدمياطي أنه على رسم الصحيح . وعن العلامة ابن القيم أنه حسن وجزم كثير من المحدثين بصحته قال للناوي عن الزركشي أخرجه ابن ماجه باسناد جيد وللعلامة السيد محمد إدريس الحسني للقادري « إزالة الدهش والوله » ، عن صفة حديث ماء زمزم لما شرب له .

(لطيفة) قال العلامة القتي القاسي في شفاء الأفرام رويانا من حديثه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن يتحف الرجل بتحفه سقاه من ماء زمزم ، وأخرج هذا الحديث فيما أخرجه الحافظ شرف الدين الدمياطي وقال فيما أثبتته عنه إسناداه صحيح .

(فائدة) يجوز نقل ماء زمزم إلى البلدان باتفاق المذاهب الأربعة بل هو مستحب عند المالكية والشافعية ، والأصل في جواز نقله مارويناه في جامع

(٢١) ما جاء في السعي بين الصفا والمروة

قال الله عز وجل (إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَارِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ) آية ١٥٨ البقرة .

الترمذى عن عائشة أنها حملت من ماء زمزم في الفوارير وقالت حمل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأدوى والقرب وكان يصب على الرضى ويستقيهم . ورويناه في شعب الإيمان للبيهقي وفي سننه ويدل لذلك ما رويناه عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استهدى سهيل بن عمرو من ماء زمزم أخرجه الطبراني بسند رجاله ثقات ورويناه في تاريخ الأزرقي أن النبي صلى الله عليه وسلم استعمل سهيلا في إرسال ذلك إليه وأنه بعث إلى النبي صلى الله عليه وسلم . براويقين .

السعى بين الصفا والمروة أحد أركان الحج عند الجمهور للآية ولقوله صلى الله عليه وسلم كما في مسلم « ما أتم الله حج امرئ ولا عمرته لم يطف بين الصفا والمروة » وافعله عليه الصلاة والسلام وقوله خذوا عني مناسككم وعند الحنفية واجب يجزى بدم (إن الصفا) في الأصل جمع صفاة الصخرة والحجر الأملس (والمروة) هي في الأصل حجر أبيض براق والمراد هنا الجبلان اللذان يسعى من أحدهما إلى الآخر أخبر الله عز وجل بأنهما (من شعائر الله) أى معالم دينه التي تدب إليها وأمر بالقيام عليها وهى جمع شميرة . قيل هى أعمال الحج وكل ما جمل علما على طاعة الله عز وجل (فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح) أى فلا اثم (عليه أن يطوف بهما) أى بأن يسعى بينهما (ومن تطوع خيرا فإن الله شاكر عليم)

وعن جابر رضي الله عنه قال سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ حِينَ خَرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ وَهُوَ يُرِيدُ الصَّفَا وَهُوَ يَقُولُ « نَبْدَأُ بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ ، فَبَدَأُ بِالصَّفَا » رواه الإمام مالك في موطئه .
وعنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا وقف على الصفا يكبر ثلاثاً ويقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، يصنع ذلك ثلاث مرات ويدعو ، يصنع على المروة مثل ذلك - رواه في الموطأ .

وسبب نزولها ما رواه شعبة عن عاصم قال سألت أنس بن مالك عن الصفا والمروة فقال كانا من شعائر الجاهلية فلما كان الإسلام أمسكوا عنهما فنزلت الآية وروى الإمام مالك في موطئه بسنده إلى عروة بن الزبير أنه قال قلت لعائشة أم المؤمنين وأنا يومئذ حديث السن رأيت قول الله تبارك وتعالى « فلا جناح عليه أن يطوف بهما » فما على الرجل شيء ألا يطوف بهما فقالت عائشة كلا لو كان كما تقول لكانت فلا جناح عليه ألا يطوف بهما ، إنما نزلت هذه الآية في الانصار كانوا يهلون بمناة وكانت مائة حذوقديد وكانوا يتحرجون أن يطوفوا بين الصفا والمروة فلما جاء الإسلام سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأنزل الله تبارك وتعالى « إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما »

(نبدأ بما بدأ الله به فبدأ) في السعي بالصفا لوجوبه قاله الإمام مالك والشافعي والجمهور وأنه إذا بدأ بالمروة لا يعتد به وأصرح منه في الدلالة رواية للنسائي ابدؤا بما بدأ الله به وهو قطعة من حديث جابر لا طويل المروي في الحجة النبوية كاسيأتي إن شاء الله تعالى .

(٢٢) ما جاء في الخبب في السعي بين العمودين

عن ابنِ عمرَ رضي الله عنهما قال : كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم إذا طاف الطَّوَّافَ الأوَّلَ خَبَّ ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا وَكَانَ يَسْمِي بَطْنَ الْمَسِيلِ إِذَا طَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ - رواه الإمام البخاري في صحيحه

قوله (الطواف الأول) هو طواف القدوم ومثله طواف الافاضة إذا لم يكن سمي قبل (خب) أي رمل وهو المشى مع تقارب الخطى وقد تقدم أنه مشروع في الطواف الواجب الذي يعقبه سمي في الأشواط الثلاثة الأول (وكان يسمى) بأن يسرع فوق الرمل المشروع في الطواف المذكور (بطن المسيل) نصب على الظرفية أي المكان الذي يجتمع فيه السيل (قلت) وقد بقي بطن المسيل الميلاق الأخضران إلى الآن بعد عمارة السعي الحديثة المبتدأة في عام ١٣٧٣ هجرية في آخر عهد الملك الراحل عبد العزيز آل سعود رحمه الله تعالى وولده بعده الملك سعود بقيام لصقين بولنهما الأخضر على اليمين وعلى اليسار في موضعهما الأول إلى الآن فعلى الحاج أن يلاحظهما ويخب ما بينهما ثم يمشي على عادته فقد كان عليه الصلاة والسلام يفعل ذلك (إذا طاف بين الصفا والمروة) أي يفعل ذلك في ذهابه إلى المروة ورجوعه إلى الصفا والظاهر أنه يفعل ذلك في الأشواط السبعة ففيه مشروعية الخبب وهو فوق الرمل كما علمت وهو سنة لادم في تركه وهو خاص بالرجل دون المرأة وموضع الترجمة قوله « وكان يسمى بطن المسيل » قال في شرح الموطأ تحت حديث جابر المذكور في الباب بعد أن ذكر سنينة الاسراع ببطن الوادي في محله المسمى بالخبب وأنه مذهب الجمهور « لادم في تركه » وقد روى الإمام الشافعي وأحمد والدارقطني عن صفية بنت شيبة قالت أخبرني

وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا نزل بين الصفا والمروة مشى حتى إذا انصبت قدماه في بطن الوادى سعى حتى يخرج منه رواء الإمام مالك في الموطأ (٢٣) ما جاء من طلب التوجه إلى منى يوم التروية والصلاة بها

نسوة من بنى عبد الدار انهن رأين رسول الله صلى الله عليه وسلم يسعى وإن منزهه ليدور من شدة السعى ويقول اسمعوا فإن الله كتب عليكم السعى . ففيه أن السعى أى بين الميئين هو الاسراع فوق الرمل وإن دوران المنزه من أثر جهده بالاسراع المذكور

(فائدة) لو أقيمت الصلاة بالمسجد الحرام وأنت تسعى جاز لك أن تدخل مع الامام وبعد أداء الفريضة فوراً تبني على ما سمعت

* * *

(يوم للتروية) يفتح النوقية وسكون الرء وكسر الواو وهو اليوم الثامن من ذى الحجة لأنهم كانوا يروون فيه إبلهم ويتروون من الماء لأن تلك الأما كن لم يكن فيها آبار ولا عيون وأما اليوم في عهد الحسكومة السعودية زادها الله توفيقاً وإصلاحاً فقد كثر الماء جداً وتمددت العيون وانصلت مواسير المياه المتدفقة من مكة إلى منى وعرفات وفيما بين مكة وجدة والضواحي بفضل الله تعالى واستغنى الناس عن حمل الماء فله الحمد والشكر ونسأله تمام النعم ودوامها وللقيام بالشكر على ذلك ، روى لثفا كهى عن مجاهد قال عبد الله بن عمر يا مجاهد إذا رأيت الماء بطريق مكة ورأيت البناء يملأ أخاشبها فخذ حذرَكَ وفي رواية فاعلم أن الأمر قد أظلمك ونقله عنه الحافظ في فتح البارى .

* * *

عن ابن عباس رضي الله عنهما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
الظهر يوم التروية والفجر يوم عرفة بمنى - رواه الإمام أحمد
وأبو داود وابن ماجه ولأحمد في رواية صلى النبي صلى الله عليه وسلم
بمنى خمس صلوات .

وعن عبد العزيز بن رفيع سألت أنسًا فقلت أخبرني بشئ عقلتَه
من رسول الله صلى الله عليه وسلم أين صلى الظهر والعصر يوم التروية
قال بمنى قلت فأين صلى العصر يوم النفر قال بالأبطح ثم قال أقبل
كما يفعل أمراؤك - رواه الشيخان .

وعن نافع أن عبد الله بن عمر كان يصلي الظهر والعصر والمغرب والعشاء
والصبح بمنى ثم ينفذو إذا طاعت الشمس إلى عرفة مرواه الإمام مالك
في الموطأ .

قوله في حديث ابن عباس (صلى الظهر يوم التروية) للبحر المراد أنه صلى الصلوات الخمس
بمنى فعبّر عن ذلك بصلاة الظهر والفجر وهما الطرفان للصلوات الخمس فكانه
قال صلى الظهر والفجر وما بينهما من الفرائض ويؤيد هذا ما صرح في مسلم من
حديث جابر المشهور فلما كان يوم التروية توجهوا إلى منى وركب صلى الله عليه
وسلم فصلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر (عن عبد العزيز
ابن رفيع) يضم للراء وفتح الفاء مصفرا (يوم النفر) بفتح النون وسكون
الفاء أى الرجوع من منى إلى مكة (ثم ينفذو إذا طاعت الشمس) أى يذهب
في وقت الفداة قال في شرح الموطأ روى الإمام أحمد عن ابن عباس صلى الله
عليه وسلم بمنى خمس صلوات وابن خزيمة والحاكم عن عبد الله بن الزبير

(٢٤) ماجاء في المسير من منى إلى عرفة والوقوف بها

عن ابن عمر رضى الله عنهما قال غدا رسول الله صلى الله عليه وسلم من منى حين صلى الصبح في صبيحة يوم عرفة حتى أتى عرفة فنزل بنمرة وهى منزل الإمام الذى ينزل به بعرفة حتى إذا كان عند صلاة الظهر راح رسول الله صلى الله عليه وسلم مُهَجَّرًا فجمع بين الظهر والعصر

قال من سنة الحج أن يصلى الإمام الظهر وما بعده والفرج بمنى ثم يندو إلى عرفة وقد استعجب ذلك الأئمة الأربعة وغيرهم وأما قول أنس عند الشيعين افضل كما يفعل أمراؤك فإشارة إلى متابعة أولى الامر والاحتراز عن مخالفة الجماعة وأن ذلك ليس بواجب وكانوا على هدى واتباع .



(غدا) بالدين المعجمة أى سار غدوة (حين صلى للصبح) أى وبعد أن مكث قليلا حتى طلعت الشمس كما يجيء في حديث جابر الطويل (حتى أتى عرفة) أى قريبا منها (وهى منزل الإمام) يريد أنه لم يدخل عرفة حقيقة وإنما أتى نمرة وهى قريبة من عرفة متصلة بها ، قال فى الذيل عن الفلامه ابن الحاج المالكي وهذا الموضع يقال له الاراك فينبغى إذا خرج الحاج من منى يوم التاسع أن ينزل بنمرة حيث نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الزوال ثم يتوجه بعد الصلاة لعرفة كما قال (حتى إذا كان عند صلاة الظهر راح) أى ذهب بعد زوال الشمس (مهجرا) بتشديد الجيم المكسورة أى حال كونه رائحا وقت اشتداد الشمس (فجمع بين الظهر والعصر) وهذا الجمع مع العصر سنة قبل الرواح إلى عرفة ، قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على أن الامام يجمع بين الظهر والعصر بعرفة وكذلك من صلى مع الامام

ثم خطب الناس ثم راح فوقف على الموقف من عرفة -
رواه أحمد وأبو داود .

ويُقصر الصلاة أيضا عند المالكية ولو كان مكيا للنسك وعند غير المالكية لا يقصر الصلاة بعرفة يوم عرفة إلا المسافر (ثم خطب الناس) أى بمسجد نمرة خطبة يعلمهم فيها ما يفعلون من قية مناسكهم التى تفعل إلى اليوم الثانى من منى قال الإمام مالك فى الموطأ الأمر الذى لا اختلاف فيه عندنا أن الامام لا يجهر بالقرآن فى الظهر يوم عرفة وأنه يخطب الناس يوم عرفة وأن الصلاة يوم عرفة إنما هى ظهر وإن وافقت الجمعة فإنما هى ظهر ولكنما قصرت من أجل السفر أى للاجماع على أن حجبته عليه الصلاة والسلام كانت يوم الجمعة ، قال مالك فى امام الحاج إذا وافق يوم الجمعة يوم عرفة أو يوم النحر أو بعض أيام التشريق أنه لا يجمع أى لا يصلى الجمعة فى شيء من تلك الأيام أى لأنه خلاف السنة ولأنه لا الجمعة على مسافر ، ويستفاد من ذلك أن التوجه إلى عرفة يوم التاسع بعد الزوال والصلاة هو سنة : أما طلوع الجبل المسمى جبل الرحمة والصعود عليه فليس بسنة لا كما يعتقد العوام فيذهبون إليه جماعات ويصعدون عليه أول النهار وآخره وقد أشار إلى ذلك الإمام البخارى فى صحيحه بقوله باب التهجير بالرواح يوم عرفة وذكر حديث مالك عن الزهرى عن سالم قال كتب عبدالمالك إلى الحجاج أنه لا يخالف ابن عمر فى الحج فجاء ابن عمر رضى الله عنه وأنا معه يوم عرفة حين زالت الشمس فصاح عند سراق الحجاج فخرج وعليه ملحفه

عن عبد الرحمن بن يَعمَر الدَّيْلِي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّ نَاسًا مِنْ أَهْلِ
نَجْدٍ أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ وَقِفٌ بِعَرَفَةَ فَسَأَلُوهُ فَأَمَرَ
مُنَادِيًا يُنَادِي الْحُجَّ عَرَفَةَ مِنْ جَاءِ لَيْلَةٍ يَجْمَعُ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَقَدْ أَدْرَكَ

مُصَفَّرَةٌ فَقَالَ مَالِكُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَقَالَ الرَّوَّاحُ إِنْ كُنْتَ تَرِيدُ السَّنَةَ قَالَ هَذِهِ
السَّاعَةُ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَانْظُرْنِي حَتَّى أَفِيضَ عَلَى رَأْسِي ثُمَّ خَرَجَ فَنَزَلَ عَنْ مَرْكُوبِهِ
وَكَانَ رَاكِبًا حَتَّى خَرَجَ الْحُجَّاجُ فَسَارَ بَيْنِي وَبَيْنَ أَبِي فَقُلْتُ إِنْ كُنْتَ تَرِيدُ السَّنَةَ
فَأَنْصِرِ الْخُطْبَةَ وَعَجِّلِ الْوُقُوفَ فَجَعَلَ أَيْ الْحُجَّاجُ يَنْظُرُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ
عَبْدُ اللَّهِ قَالَ صَدَقَ .

(تنبيه) في حديث ابن عمر عند أبي داود اللروي في الباب أن خطبته عليه
الصلاة والسلام كانت بعد الصلاة وفي حديث جابر للطويل ما يدل على خلافه
وأما كانت قبل الصلاة وعليه عمل أهل العلم ، قال في عون المعبود عن ابن حزم
رواية ابن عمر لا تخلو من وجهين لا ثالث لهما إما أن يكون النبي صلى الله
عليه وسلم خطب كما روى جابر ثم جمع بين الصلاتين ثم كلم النبي صلى الله
عليه وسلم الناس بيمض ما يأمرهم ويعظمهم فيه فسمى ذلك الكلام خطبة فيتنق
الحدثان بذلك وهذا أحسن وإلا فعديث ابن عمر وهم اه .



(الحج عرفة) وفي رواية الحج يوم عرفة أى ادراك الحج وقوف عرفة أو
ملاك الحج ومعظم أركانه وقوف عرفة لأنه يفوت بفواته وهو فرض من
فرائض الحج يجمع عليه (من جاء ليلة جمع) أى ليلة مزدلفة (قبل طلوع الفجر
فقد أدرك) أى الحج فيمقد الوقت إلى طلوع الفجر فاذا طلع الفجر ذهب وقت

أَيَّامٌ مِّنَى ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَأَرْدَفَ رَجُلًا يَنَادِي بِهِنِ رِوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَأَصْحَابُ السَّنَنِ الْأَرْبَعَةُ .
 وَعَنْ عُرْوَةَ بْنِ مُضَرَّسٍ الطَّائِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَوْقِفِ يَعْنِي بِجَمْعٍ قُلْتُ جِئْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ جَبَلِي طَيِّئُ أَكَلْتُ مَطِيئِي وَأَتَعَبْتُ نَفْسِي وَاللَّهُ مَا تَرَكْتُ مِنْ جَبَلٍ إِلَّا وَقَعْتُ عَلَيْهِ فَهَلْ لِي مِنْ حِجٍّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَذْرَكَ مَعْنَاهُ هَذِهِ الصَّلَاةُ وَأَتَى عِرْفَاتَ قَبْلِ ذَلِكَ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَقَدْ تَمَّ حُجُّهُ وَقَضَى تَفَثَهُ أَخْرَجَهُ أَصْحَابُ السَّنَنِ وَاللَّفْظُ لِأَبِي دَاوُدَ .

الوقوف وفاته الحج (أيام منى) مبدأ وخبره قوله (ثلاثة أيام) وهى الأيام المعدودات للرمى بعد يوم للنحر .

(فائدة) سُمِّيَ مَوْضِعُ الْوُقُوفِ بِعُرْفَةِ لِمَا رَوَاهُ عَبْدُ الرَّازِقِ بِسَنَدِهِ إِلَى سَيِّدِنَا عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِمَثَلِ اللَّهِ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى إِبْرَاهِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَجَّ بِهِ حَتَّى إِذَا أَتَى عُرْفَةَ قَالَ عُرْفَةُ وَكَانَ قَدْ أَتَاهَا مَرَّةً قَبْلَ ذَلِكَ فَلَذَلِكَ سَمِيَتْ عُرْفَةً وَعَنْ عِظَاءَ أَنَّ جَبْرِيلَ كَانَ يَرَى إِبْرَاهِيمَ الْمُنَاسِكَ فَيَقُولُ عُرْفَةُ عُرْفَةُ فَسَمِيَتْ عِرْفَاتُ (أَكَلْتُ) بِلَامَيْنِ مِنْ أَكَلٍ بِمَعْنَى أُعْيِيتُ دَابَّتِي الَّتِي أَنَارَا كَبَّ عَلَيْهَا لِلْحِجِّ (مَا تَرَكْتُ مِنْ جَبَلٍ) بِفَتْحِ الْهَاءِ الْمُهْمَلَةِ أَحَدُ حَبَالِ الرَّمْلِ وَهُوَ مَا جُمِعَ فِاسْتِظَالُ وَأُرْتَفَعُ وَفِي مَسْنَدِ أَحْمَدَ مِنْ جَبَلٍ بِالْجِيمِ (مَنْ أَذْرَكَ مَعْنَاهُ هَذِهِ الصَّلَاةُ) يَعْنِي صَلَاةَ الْفَجْرِ بِالْمَزْدَانَةِ (وَأَتَى عِرْفَاتَ قَبْلَ ذَلِكَ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَقَدْ تَمَّ حُجُّهُ) وَذَكَرَ الْوُقُوفَ بِالْمَزْدَانَةِ لِيَعْلَمَ أَنَّهُ مِنْ وَاجِبَاتِ الْحِجِّ وَالْأَفْزَانِ الرُّكْنَ الْأَعْظَمُ هُوَ الْوُقُوفُ بِعُرْفَةِ وَيَدْخُلُ عِنْدَ الْجُمُحُورِ مِنْ زَوَالِ الشَّمْسِ يَوْمَ التَّاسِعِ وَيَمْتَدُّ إِلَى طُلُوعِ فَجْرِ يَوْمِ النَّحْرِ، وَعِنْدَ الْخَنَابِلَةِ الْوَقْتُ مَا بَيْنَ طُلُوعِ الْفَجْرِ يَوْمَ التَّاسِعِ وَطُلُوعِهِ

يوم عيد النحر ويستدل لهم بظاهر قوله هنا ليلاً أو نهاراً ، ومذهب المالكية الوقوف الركن إنما يكون بغروب شمس يوم عرفة ويمتد إلى طلوع فجر يوم العيد فن أدرك جزءاً من الليل أدرك الحج ، ومن خرج من قبل الغروب لم يدرك الحج ، أما الوقوف بعد الزوال فهو واجب عند المالكية يجبر يدم لمن لا عذر له والجواب من قبل الجمهور في الحديث أن المراد بالنهار ما بعد الزوال بدليل أن النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين بعده لم يقفوا إلا بعد الزوال فكانهم جعلوا هذا الفعل مقيداً لذلك المطلق ، ذكر هذا الجواب صاحب عون المعبود والمراد بقوله في الحديث (ثم حجّه) أى معظم أركانه وهو الوقوف لأنه هو الذى يخاف بتركه الفوات فأما طواف الإفاضة فهو وإن كان فرضاً كالسعى بعده فلا يخشى فواته فلا يفريئك الظاهر على أن تترك باقى أعمال الحج إذا وقفت بعرفة ومزدلفة وتسافر إلى بلدك كما يفعله بعض من عود نفسه على رفاهية الحياة الدنيا وزخارفها فعليك أيها الأخ أن تعود نفسك على مشاق السفر فى سبيل الله تعالى حتى تتحقق بلاذة الطاعة فإن الحج نوع من الجهاد فأشعر نفسك بذلك لعلك تنال بكمال المتابعة فى جميع مراحل الحج للبرور الجزى عليه بالجنة فى دار الخلود وفقنا الله وإياك لذلك (وقضى نفته) أى أتى بما عليه من المناسك ، قال العلامة الخطابى فى هذا الحديث من لفقه أن من وقف بمرفات وقفة بعد الزوال من يوم عرفة إلى أن يطامع الفجر من يوم النحر فقد أدرك الحج وقال أصحاب مالك للنهار تبع الليل فى الوقوف فن لم يقف بعرفة حتى تقرب للشمس فقد فاته الحج وعليه حج من قابل وقال أكثر الفقهاء من صدر يوم عرفة قبل غروب الشمس فعليه دم ووجه تام وكذلك قال عطاء والثورى وأبو حنيفة وأصحابه وهو قول الشافعى وأحمد .

(٣٥) ما جاء في الدعاء يوم عرفة

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير - رواه الإمام أحمد والترمذي ولفظه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : خير الدعاء دعاء يوم عرفة وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير .

(خير الدعاء) وفي الموطأ أفضل الدعاء (دعاء يوم عرفة) أى أعظم ثواباً وأقربه لإجابة ولذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر من الدعاء في ذلك اليوم وفي هذا الحديث تفضيل الدعاء بعضه على بعض كتفضيل الأيام بعضها على بعض وأن ذلك الذكر هو أفضل الدعاء وخيره لأنها كلمة الإسلام والتقوى .

(فإن قلت) كيف سمي هذا في الحديث دعاء وإنما هو ذكر محض (قلت) إنما سمي دعاء نظراً إلى أن الداعي لما ترك طلبه من الله تعالى واشتغل عن حاجته بأفضل الذكر جازاه الله تعالى بقضاء طلبه وسمى ذلك دعاء ، وفي الحديث القدسي من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين ، وجواب آخر ، وهو أن هذا للذكر تعرض بالطلب من المولى الكريم بذكره والثناء عليه والاعلان بتوحيده وقد قال أمية بن الصلت في مدح عبد الله ابن جدعان وهما كافران .

أذكر حاجتي أم قد كفاني حباؤك إن شيمتك الهباء

إذا أتى عليك للمرء يوما كفاك من تعرضه الثناء
فكيف يخافك الوجود والرب المعبود تبارك وتعالى فهو الكريم الذي
لا تتخطاه الآمال .

قال العلامة خليل . والأفضل أن تقف أى يوم عرفة بعد الزوال متطهراً
مستقبل القبلة وتكثر من قول لا إله إلا الله وحده لا شريك له . له الملك وله
الحمد وهو على كل شيء قدير بالخشوع والخضوع والتذلل وتكثر من التهليل
والتهنيس والتعظيم والصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم والدعاء
لنفسك ولوالديك والاستغفار إلى غروب الشمس ولا ينبغي أن تفعل
ما يفعله العوام من البيع والشراء والكلام اللغو في الموقف « وعرفة كما موقف »
بل تكون مقبلاً على الطاعة مستشعراً أنك واقف بين يدي الله تعالى بل ينبغي
أن تقطع جميع الملاقاة قبل الزوال ولا تقصّر في وقت الوقوف فإن الوقوف
معظم الحج وفي الحديث الصحيح (الحج عرفة) فالحرّوم من قصر في الاهتمام
بذلك . ويحذر الحاج مما يفعله بعضهم وهو أنهم يأخذون في الرحيل من بعد
الزوال بقليل فيشدون الرحال ويحملون عليها الأثقال ثم يأتون إلى المصلين أو
قريباً منهما فإذا غربت الشمس أسرعوا بالخروج وقد يكون قرص الشمس لم
يكل غيابه فيذهبون بفير حج عند المالكية (أى وبحج ناقص عند غيرهم)
وقد أوجب مالك الدم على من دفع قبل الغروب ولم يخرج من عرفة إلا بعده .

وتكثر من الدعاء والتضرع والابتهال لك ولوالديك وللمسلمين « فهنا
يا أخى تسكب العبرات وتقال العثرات » وتنجع الطلبات وإله لموقف عظيم ،
ومجمع جليل يجتمع فيه خيار عباد الله إلا أن يكون المرء ذا حال فيسكت كما حكى
عن سيد المرفين للفضيل بن عياض أنه وقف وهو ساكت فلما نظر الناس قبض

بيده على لحيته وقال: واسوأنا ما إن وان غفرت . ولعله تمسك بقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث القدسي عن رب العزة تبارك وتعالى من شغفه ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين قلت وسكوته لا ينافي أنه مشتغل بالذكر الخفي قال الله تعالى « واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول بالهدوء والواصل ولا تكن من الغافلين » ، وليبدأ دعاءه بالحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ثم يدعو بألفاظ القرآن وما جرى مجراها من ألفاظ النبوة مثل قوله تعالى ﴿ ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم نترحمنا لنكونن من الخاسرين ﴾ ﴿ ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ﴾ ﴿ رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري ﴾ ﴿ ربنا اصرف عنا عذاب جهنم إن عذابها كان غراما ﴾ ، ﴿ ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب .



ومن الأدعية المختارة (اللهم) إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً كبيراً ولا بغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمي إنك أنت الغفور الرحيم (اللهم) اغفر لي مغفرة تصلح بها شأني في الدارين وارحمي رحمة أسعد بها في الدارين وتب علي توبة نصوحا لا أنسكنها أبداً وأزمني سبيل الاستقامة لا أزيغ عنها أبداً (اللهم) انقضي من ذل المعصية إلى عز الطاعة وأغني بحلالك عن حرامك وبطاعتك عن معصيتك وبفضاك عمن سواك ونور قلبي وقبري وأعزني من الشر كله واجمع لي الخير كله أستودعك ديني وأمانتي وقلبي وبدني وخواتيم عملي وجميع ما أنعمت به علي وعلى جميع إخواني المسلمين .

روى البيهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً إلى النبي صلى الله

(٢٦) ما جاء في الافاضة من عرفة الى المزدلفة

قال الله تعالى (فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند
المشعر الحرام واذكروه كما هداكم

عليه وسلم مامن مسلم يقف عشية عرفة بالموقف فيستقبل القبلة بوجهه ثم يقرأ
قل هو الله أحد ألف مرة إلا أعطى ما سأل .

وأكثر من قول الحمد لله على نعمة الإسلام وكفى بها من نعمة : وان
وقفت لقراءة الحزب الأعظم للشيخ ملا علي قاري فهو أحسن وأحسن لأنه جمع
كثيراً من الأذكار القرآنية والنبوية مقسماً لها على أيام الأسبوع فاقراها من
أولها لآخرها في هذا اليوم الذي هو من خير الأيام وللوائسم الدينية وفقنا الله
وإليك لما يحبه ويرضاه مع القبول التام من الله عز وجل .

* * *

قال تعالى (فإذا أفضتم) أيها الحجاج (من عرفات) بالتقنين لأنها وإن
كانت علماً على مؤنث إلا أنها في الأصل جمع كسمات سمي به بقعة معينة فروعى
فيه الأصل فصرف ، وعرفة موضع الوقوف في الحج أى فإذا دفعتم منها بعد الوقوف
(فاذكروا الله) بأنواع الذكر والدعاء (عند المشعر الحرام) هو جبل بالمزدلفة يسمى
قزح يوزن عمر وصح أنه صلى الله عليه وسلم وقف عنده يذكرك الله تعالى ويدعو
حتى أسفر جداً ، ويجمع على مشاعر . قال ابن كثير والمشاعر هي المعالم الظاهرة
سميت بالمزدلفة المشعر الحرام لأنها داخل الحرم ، روى الإمام أحمد بسنده إلى جبير
ابن مطعم رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم كل عرفات موقف وارفوا
عن عرفة ، وكل مزدلفة موقف وارفوا عن بطن محسر ، وكل نخاج منى منعر
وكل أيام للتشريق ذبح (واذكروه كما هداكم) لمعلم دينه ومناسك حجه أى

وإن كنتم من قبله لمن الضالين ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله إن الله غفورٌ رحيم (آية ١٩٨، ١٩٩ البقرة .
وعن أسامة بن زيد رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أفاض من عرفات

اذكروا الله تعالى لهديته إياكم ولأنكم كنتم قبل ذلك من الضالين كما قال تعالى (وإن كنتم من قبله) أي قبل هداية (من الضالين . ثم أفيضوا) بإقرش (من حيث أفاض الناس) من عرفة بأن تقفوا معهم وكانوا يفتنون بالمزدلفة ترفعا عن الوقوف معهم (واستغفروا الله) من ذنوبكم (إن الله غفور رحيم) بالمؤمنين .

وسبب هذه الآية مارواه الحاكم في مستدركه بسنده إلى السور بن خزيمة رضي الله عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فإن أهل الشرك والأوثان كانوا يدفعون من ههنا عند غروب الشمس حتى تكون الشمس على رؤوس الجبال مثل حمام الرجال على رؤوسهم فهدينا مخالف لهم دفعوا من المشعر الحرام عند طلوع الشمس على رؤوس الجبال مثل حمام الرجال على رؤوسهم فهدينا مخالف لهم هذا لفظ حديث السور رواه الحاكم في مستدركه وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه (قلت) ولم يتمقه الذهبي في تاييحه ونقله عنه الحافظ ابن كثير إلا أن في كثير من نسخ تفسيره وقع سقط فليتمد على ما هنا ، وقال الحافظ ابن كثير إثر ذلك وقد صح بما ذكرنا سماع السور من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا كما يقوهم بعض أصحابنا أنه ممن له رؤية بلا سماع وفي حديث جابر في الصحيح قال فيه فلم يزل واقفا بمعنى بعرفة حتى غربت الشمس . (٩ - إسماعيل)

كَانَ يَسِيرُ الْعَنْقَ فَإِذَا وَجَدَ فُجُوءَ نَصٍّ ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

وعن الفضل بن عباس رضى الله عنهما وكان رديف النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في عَشِيَّةِ عَرَفَةَ وَغَدَاةِ جَمْعٍ لِلنَّاسِ حِينَ دَقُّمُوا عَلَيْكُمْ السَّكِينَةَ وَهُوَ كَافٌ نَاقَتَهُ حَتَّى دَخَلَ مُحَسَّرًا رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَمُسْلِمٌ .

قوله (كان يسير للعنق) بفتح العين والنون أى للسير العنق بين الإبطاء والاسراع (فإذا وجد) عليه الصلاة والسلام (فجوة) بفتح الفاء والواو بينهما جيم ساكنة أى متسما وميدانا للسير (نص) أى أسرع بالسير ، وفى هذا تشريع للامة وتعليم لها أدباً من آداب السير فى الحج وقد جمع بين أدب الوقار والسكينة عند الزحمة وبين مصلحة الاسراع عند عدمها لأجل إدراك الصلاة بالمزدلفة .

(غداة جمع) هى مزدلفة سميت بذلك لاجتماع الناس إليها أو لجمع الصلاتين فيها وفى الأمر على مجموعه تذكرت بذلك قول الشريف الرضى .

عارضابى ركب الحجاز أسائله متى عهدہ بأكناف جمع
وصلاه حديث من سكن الجزع ولا تكتباه إلا بدمع
فانتى أن أرى الديار بعينى فمضى أن أرى الديار بسمى
وسميت مزدلفة من الازدلاف وهو التقرب لأنهم إذا أفاصوا من عرفات
تقربوا ومضوا إليها ، وقوله (وهو كاف ناقتة) أى مانع ناقتة من السير الخثيث
حال الزحام لقوله فيما تقدم فإذا وجد فُجُوءَ نَصٍّ .

وعن جابر رضى الله عنه أتى مَزْدَلَةَ فصلى بها المغرب والعشاء بأذان واحد وإقامتين ولم يُسَبِّحْ بينهما شيئاً ثم اضطجع حتى طلع الفجر حين تبين له الصُّبْحُ بأذان وإقامة ثم ركب القُصْوَاءَ حتى أتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعا الله وكَبَّرَهُ وهَلَّلَهُ وَوَحَّدَهُ فلم يزل واقفاً حتى أسفر جداً

(فصلى بها المغرب والعشاء) أى جمع تأخير للمغرب ويستدل بهذا على مشروعية الجمع بمزدلفة : قال الحافظ فى اللقح وهو إجماع لكن عند الشافعية وطائفة بسبب السفر أى وعند غيرهم بسبب للنسك (ولم يسبح) أى لم يتنفل بينهما) قال فى نيل الأوطار وقد نقل ابن للذر الإجماع على ترك التطوع بين الصلاتين بالمزدلفة قال لأنهم اتفقوا على أن السنة الجمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة ومن تنفل بينهما لم يصح أنه جمع اهـ (فاستقبل القبلة) أى بالدعاء والتكبير والتهليل والتوحيد والوقوف به إلى الإسفار كما قال (فدعا الله للخ) فيستفاد من هذه الأخبار أن الحاج أول ما يصل إلى المزدلفة فى سكيته ووقار يجمع بين الصلاتين بأذان وإقامة لكل صلاة ولا يتنفل بينهما والأفضل أن ينام بعد ذلك ليقوى على بقية للناسك فإذا استيقظ . وقد تبين للفجر . صلاها جماعة بأذان وإقامة ثم يستقبل القبلة عند المشعر الحرام وإن شاء فى رحله بعد الصلاة داعياً لله ذاكراً له إلى الإسفار للبين ، ثم يتوجه إلى منى وعليه السكينة والوقار وشعاره التلبية والاذكار .

قال ابن رشد فى بدايته أجمعوا على أن من بات بالمزدلفة ليلة النحر وجمع فيها بين المغرب والعشاء مع الإمام ووقف بعد صلاة الصبح إلى الإسفار بعد

فدفعَ قبلَ أنْ تَطْلُعَ الشمسُ حتَّى أتى بطنَ محسّرٍ فحرَّكَ قليلاً .

الوقوف بمرفة . أن حجه تام . وذلك أنها للصفة التي فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم .

واختلفوا في المبيت بمزدلفة والوقوف بها بعد صلاة الصبح فرأى فقهاء الأمصار أن ذلك ليس من فروض الحج وأن من فاتته الوقوف بالمزدلفة والمبيت بها فعليه دم اه .

واعلم أن أصل النزول بالمزدلفة واجب من واجبات الحج يجبر بدم ، ووقته عند اللالكية بعد دخول وقت العشاء بمغيب الشفق ويكفي النزول بمقدار حط الرحال عندهم ، والوقت عند الشافعية يدخل بالنصف الثاني من الليل ، وعند الحنفية الوقوف الواجب هو بالاسفار بعد صلاة الصبح ، وعند الحنابلة مبيت كل الليل أو أكثره واجب قال في المقنع فإن دفع قبل نصف الليل فعليه دم وإن دفع بعده فلا شيء عليه .

(تنبيه) مما يمرض للحاج التأخر في الدفع من عرفة فلا يصل بالمزدلفة إلا بعد الفجر أو بعد طلوع الشمس ويكثر هذا في عصر السيارات التي أضحت تستعمل في الحج ومناسكه فإن وصل الحاج .زدلفة بعد طلوع الفجر وقف للاسفار ثم ذهب لمنى وإن وصل بعد طلوع الشمس مرّ بالمزدلفة إلى منى ، ولا دم عليه في كل إذا كان التأخير لمدر بغير اختياره وهذا خلاصة ما يؤخذ من حاشية الخطاب على مختصر الشبنج خليل في فقه اللالكية فليعتمد .

(٢٦) الدفع من مزدلفة إلى منى

عن مُهرَ رضى الله عنه قال كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ لَا يَفِضُونَ مِنْ جَمْعٍ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَيَقُولُونَ أَشْرُقَ ثَبِيرٌ فَخَالَفَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَفَاضَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ ، رَوَاهُ الْإِمَامُ الْبُخَارِيُّ وَأَصْحَابُ السَّنَنِ .

وَمِنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْضَعَ فِي وَادِي مُحَسَّرٍ وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَرْتُمُوا بِمِثْلِ حَصَى الْخَذْفِ ، رَوَاهُ الْحَمْدِيُّ .
وَعَنْهُ قَالَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُمُرَةَ

(أشرق) بفتح هـزة النظم أمر من الاشراف (ثبير) بفتح المثلثة وكسر الباء الموحدة جبل على يمين الذاهب إلى مكة وهو متصل بجبل زرود الذي يصل إلى الحصب ومرادهم بذلك انظلم عليك الشمس يا ثبير فمئذ ذلك يفيضون من المزدلفة وفي رواية الإمام أحمد وابن ماجه أشرق ثبير كما تغير أى تدفع (أوضع) أى أسرع السير (فى وادى محسّر) بضم الليم وشد السين المكسورة اسم فاعل من التحسير قال الأزرقي وهو أى طوله خمسمائة وخمسة وأربعون ذراعاً سُمي بذلك قيل لأنه يحسّر سالكيه ويتهبهم ويسميه أهل مكة وادى الفار لأن إرجلا اصطاد فيه فنزلت نار فأحرقته وقيل غير ذلك فيستحب فيه الإسراع للراكب بدابته والماشى فى مشيه وهو متفق عليه عند الأئمة (بمثل حصى الخذف) بخاء معجمة مفتوحة وذال معجمة ساكنة هو الرمي بالأصابع ومقداره تقريباً كعبه القول .

(رمى الجمرة) أى جمرة العقبة بسبع حصيات إذ هى التى رى يوم النحر

يَوْمَ النُّحْرِ ضُحًى وَأَمَّا بَعْدُ فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ، رَوَاهُ أَصْحَابُ
الْكِتَابِ السِّتَةِ .

قال في شرح الموطن الجيزة اسم للجمع الحمى سميت بذلك لاجتماع الناس بها
يقال تجمر بنو فلان إذا اجتمعوا وقيل لأن آدم أو إبراهيم لما عرض له إبليس
فصبه جمر بين يديه أى أسرع . ذكره في الفتح .

والأولى من الجمرات هى التى إلى مسجد الخيف أقرب، ومن بابہ الكبير
إليها ألف ذراع ومثنا ذراع وأربعة وخمسون ذراعاً وسدس ذراع، ومنها إلى
الجيزة الوسطى مائتا ذراع وخمسة وسبعون ذراعاً، ومن الوسطى إلى جيزة
العقبة مائتا ذراع وثمانية اذرع كل ذلك بذراع الحديد .

والجيزة هو داخل الدائرة مع موضع الشاخص وسط الدائرة فإن رمى
للساخص وبقيت فيه أو نزلت في الدائر صح الرمي أما إذا رمى الشاخص بقوة
حتى خرجت الحصاة عن الدائر لم يصح الرمي وعند الشافعية يجزىء إذا قصد
الرمي فينبغى للرامي أن يرمى الحصاة قائلاً حين الرمي الله أكبر داخل الدائر
قوله (ضُحًى) أى رمى الجيزة أول ما يصل من مزدلفة بعد طلوع الشمس في الضحى
متطهراً على سكينه ووقار وهذا هو الموافق للسنة المطهرة ولا خلاف فيه وإنما
الخلافاً في الرمي للعقبة قبل ذلك فالشهور عن الشافعية أنه يجوز تقديم الرمي
من نصف الليل الأخير من ليلة النحر، وعند السادة الحنفية والحنابلة والجمهور
أنها ترمى بعد طلوع الفجر والأفضل بعد طلوع الشمس وهو مذهب المالكية أيضاً
فإن وقت الرمي لجيزة العقبة يدخل بطاوع فجر يوم النحر والأكمل بعد طلوع
الشمس، أما بقية أيام الرمي للجمار الثلاثة فإنما يدخل وقتها بزوال الشمس فلذا
قال في الحديث (وأما بعد) أى بعد يوم النحر (فإذا زالت الشمس) يدخل وقت

وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أنه انتهى إلى الجمرة الكبرى فجعل البيت عن يساره ومِنَى عن يمينه ورعى بسبع وقال هكذا رمى الذى أنزلت عليه سورة البقرة . متفق عليه .
وفى رواية لأحمد أنه انتهى إلى جرة العقبة فرماها من بطن الوادى بسبع حصياتٍ وهورا كبُّ يكثر مع كل حصاة

الرمى ويستمر ذلك عند المالكية ومن وافقهم إلى غروب الشمس من يوم كل من أيام الرمى، وعند الشافعية ومن وافقهم كل أيام التشريق وليلته وقت لرمى من بعد الزوال لايام التشريق وهى فسحة تتناسب مع سماحة الدين خصوصا للنساء فى هذه الأزمنة المتكاثرة بالفود والحجاج فينهى تقليد مذهب الإمام الشافعى فى هذه المسألة ودين الله يسر .



(انتهى إلى الجمرة الكبرى) هى جمرة ^(١) للعقبة التى تلى مكة ، وحكم الرمى لجرة العقبة يوم النحر وللجمرات الثلاثة بعده أنه واجب عند الجمهور بمجرد بدم إذا تركه بالمرة أو ترك شيئاً منه . وفى حديث ابن مسعود بيان كيفية الرمى لهذه الجمرة وأنه يطلب فى الرمى الوقوف إذا أمكن حيث وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال ابن مسعود (هكذا رمى الذى أنزلت عليه سورة البقرة) وخصت سورة البقرة بالذكر لأن معظم أحكام الحج ذكر فيها (يكبر مع كل حصاة) فيه استعجاب التكبير مع كل حصاة وأنه لا بد من الرمى واحدة بعد واحدة فلو رميتها جميعاً لم تجزىء إلا بواحدة وأسات كما أنه يستحب

(١) تمتاز عن الجمرتين الأخيرتين باختصاصها بيوم النحر وأن لا يوقف عندها وترمى ضحى ومن أسفلها استعجاباً اهـ .

وقال اللهم اجعله حجاً مبروراً وذنباً مغفوراً ثم قال ههنا كان يقوم
الذي انزلت عليه سورة البقرة صلى الله عليه وسلم .

لك أن تقول مع التكبير اللهم اجعله حجاً مبروراً وذنباً مغفوراً فإن هذا
الموطن من مواطن الإجابة لكن لا تقف بعد الرمي للدعاء لضيق المكان
ولكثرة الزحام .

واعلم أنه يجب عليك في ثاني يوم النحر أن ترى الجمار الثلاث ويدخل
وقتها بزوال الشمس بالاتفاق إلى غروب الشمس عند المالكية ، وعند الشافعية
الليل كله وقت للرمي فيجب أن تذهب إلى الجرة الأولى التي هي بالقرب من
مسجد الخيف والبدء بها واجب فترميها بسبع حصيات متفرقات تكبيراً مع كل
حصاة ثم تتقدم بعد الرمي أمام الجرة مستقبل القبلة فتدعو الله عز وجل أستعجاباً
ثم تأتي الجرة الوسطى وترميها بسبع حصيات كذلك ثم تتقدم أيضاً أمامها
دائماً الله عز وجل تدباً ثم تقصد جرة العقبة فترميها بسبع حصيات كذلك
ولا تقف عندها للدعاء لما ذكر بل تنصرف من ورائها .

(تنبيه) جرة العقبة ليست من منى على الصحيح وهو الذي نقله الإمام
النووي في المجموع وفي الإيضاح واعتمده ، وقال الأزرق حدثني ما بين جرة
العقبة ووادي محسر وليست الجرة ووادي محسر من منى ، قال للعلامة ابن حجر
وبه يعلم أن المذهب الذي لا يحيد عن اعتاده أن الجرة ليست من منى وكلام
الأزرق الذي هو العمدة في هذا الشأن باتفاقهم صريح فيه حيث قال ذرع منى
ما بين جرة العقبة ومحسر سبعة آلاف ذراع ومائتا ذراع وقد قال الإمام الشافعي
رحمه الله تعالى حدثني ما بين قرني وادي محسر إلى العقبة التي عندها أي

(٢٧) ماجاء في الهدى والفدية

قال الله تعالى (فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَأَسْتَسِرِّمِنَ الْهَدْيِ ،

بلصقتها الجرة الدنيا إلى مكة وهي جرة العقبة وليس محسر ولا العقبة من منى والشافعي من أهل مكة . وأهل مكة أدرى بشعابها .

إذا علمت ذلك فاعلم أنه لا يجوز لك المبيت ليالي منى إلا بمنى فلا تبت عند العقبة فإنها ليست من منى وقد صح أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان يقول لا يبيتن أحد من الحجاج من وراء العقبة حتى يكون بمنى وأنه كان يبعث رجالا يدخلون الناس من وراء العقبة إلى منى وهذه العقبة هي التي بايم النبي صلى الله عليه وسلم الأنصار عندها قبل الهجرة فلتعلم .

* * *

أعلم أن دماء الحج ثلاثة ، الهدى ، والفدية ، وجزاء الصيد ، وهذه إحدى مثلثات الحج التي ذكرناها في باب (ما جاء في الفسل للأحرام) واعلم أن هذه الجوابر من الهدى والفدية والجزاء للمنفوعات بالنسك لا بد منها سواء فعلت عمداً أو سهواً ولا يسقط السهو ولا العذر ما وجب بسبب فعل شيء من ممنوعات الحج وإن أسقط العذر الانم لأن الجابر لا يسقط الانم وإنما هو زاجر ، قال الشيخ خليل في مناسكه وربما ارتكب بعض العوام أشياء من المحرمات وقال أنا أفدى متوهما أنه بالفدية يتخلص من الانم وذلك خطأ صريح وجهل قبيح وهو كمن قال أشرب الخمر والحد يطهرني .

أما الهدى فهو ما وجب لتمتع أو قران أو نقص في حج أو عمرة كتمدى للبيقات ونحوه ، يذبح واحدة من النعم تجزئ أضحية سالمة من للعيوب فإن عجز انتقل إلى صيام ثلاثة أيام في الحج من حين إحرامه به وسبعة أيام إذا رجع من منى بعد الفراغ من أعمال الحج وهذا إذا تقدم النفس على الوقوف

وموجب الهدى ، وأما إذا تأخر الفقه كترك النزول بالمزدلفة فإنه يصوم العشرة متى شاء ، وعند الشافعية لا بد في التفريق بين الثلاثة والسبعة .

وأما للفدية فهي ما وجب بسبب ترفه أو إزالة أذى كقص ظفر ونحوه فإن فعل ذلك وجب عليه على التخيير صيام ثلاثة أيام أو إطعام ستة مساكين لكل مسكين مدان بمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وللصاع أربعة أمداد فهي ثلاث أصع يفرقها على ستة مساكين لكل مسكين مدان لا غير ولا يجزىء أن يعطيها لمسكين واحد أو ينقصه عن مدين وقوله تعالى (فإن أحصرتم) مرتبط بقوله تعالى (وأموا الحج والعمرة لله) بياناً لرفع الحرج المفهوم من الأمر بالإتمام أى فإن أحصرتم ومنعتم من البيت الحرام أى منعكم العدو عن الوصول إليه (فما استيسر من الهدى) مايسم وهو شاة ضأناً أو معزاً مجزأة في الأضحية (ولا تحلقوا رءوسكم حتى يبلغ الهدى محله) وهو محل الإحصار فيذبح فيه عند الإمام مالك والشافعي وعند الإمام أبي حنيفة لا بد أن يكون ذبحه في الحرم فيذبح بنية التحلل ويفرق على مساكينه ثم يحلق وبه يحصل التحلل .

قال العلامة عماد الدين إسماعيل بن كثير في قوله تعالى (فإن أحصرتم) الآية ذكروا أن هذه الآية نزلت سنة ست عام الحديبية حين حال المشركون بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الوصول إلى البيت وأنزل الله في ذلك سورة الفتح بكاملها وأنزل لهم رخصة أن يذبحوا ما معهم من الهدى وكان سبعين بدنة وأن يحلقوا رءوسهم وأن يتحللوا من إحرامهم فعند ذلك أمرهم عليه الصلاة والسلام بأن يحلقوا رءوسهم وأن يتحللوا فلم يفعلوا انتظاراً للنسخ حتى خرج رسول الله فحلق رأسه ففعل للناس وكان منهم من قصر رأسه ولم يحلقه فلذلك قال صلى الله عليه وسلم رحم الله الخلقين قالوا والقصرين يا رسول الله فقال في

لثلاثة والمقصرين وقد كانوا اشتركوا في هديهم ذلك كل سبعة في بدنة وكانوا ألفاً وأربعمائة وكان منزلهم بالحديبية خارج الحرم وقيل بل كانوا على طرف الحرم والله أعلم .

ولهذا اختلف العلماء هل يختص الحصر بالمدو* فلا يتحلل إلا من حصره عدو* لا مرض ولا غيره على قولين فعن ابن عباس أنه قال لا حصر إلا حصر العدو* فأما من أصابه مرض أو وجم أو ضلال فليس عليه شيء إنما قال الله تعالى (فإذا أمنتم) فليس إلا من حصر العدو ، والقول الثاني أن الحصر أعم من أن يكون بمدو أو مرض أو ضلال وهو التوهان عن الطريق أو نحو ذلك ، قال الإمام أحمد بسنده إلى الحجاج بن عمرو الأنصاري سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كسر أو وجم أو عرج فقد حل وعليه حجة أخرى قال فذكرت ذلك لابن عباس وأبي هريرة فقالا صدق ، وأخرجه أصحاب السنن الأربعة وثبت في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب فقالت يا رسول الله إني أريد الحج وأنا شاكية فقال حجى واشترطى « أن محلى حيث حبستنى » فذهب من ذهب من العلماء إلى صحة الاشتراط في الحج لهذا الحديث وقد علق الإمام الشافعى القول بصحة هذا المذهب على صحة هذا الحديث : قال البيهقي وغيره من الحفاظ وقد صح والله الحمد وقوله تعالى (فما استيسر من الهدى) قال الإمام مالك عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن أبي طالب أنه كان يقول (فما استيسر من الهدى) شاة وقال ابن عباس الهدى من الأزواج الثمانية من الابل والبقر والغز والضأن وعن ابن عباس فما استيسر من الهدى شاة وكذا قال كثير من التابعين وهو مذهب الأئمة الأربعة ومذهب الجمهور والدليل عليه وأنه يجزى

وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ . فَمَن كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ

ذبح شاة في الإحصار أن الله أوجب ذبح ما استيسر من الهدى أى مهما يقيسر عما يسمى هدياً والهدى من بهيمة الأنعام وهى الابل والبقر والغنم كما قال الخبر ترجان القرآن وابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ثبت عن عائشة رضى الله عنها أم المؤمنين قالت اهدى النبي صلى الله عليه وسلم غنماً مرة ، وقوله تعالى (ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله) معطوف على قوله تعالى وأنما الحج والعمرة لله وليس معطوفاً على قوله تعالى فإن احصرتم كما روى ابن جرير رحمه الله لأن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يوم الحديبية لما حصرهم كفار قريش عن الدخول إلى الحرم حلقوا وذبحوا هديهم خارج الحرم فأما في حال الأمن والوصول إلى الحرم فلا يجوز الحلق حتى يبلغ الهدى محله ويفرغ الناسك من أفعال الحج والعمرة إن كان قارناً أو من فعل أحدهما إن كان مفرداً أو متمتعاً كما ثبت في الصحيحين من حنيفة رضى الله عنها أنها قالت يا رسول الله ما شأن الناس حلوا من العمرة ولم تحمل أنت من عمرتك فقال « إني لبدت رأسي وقلدت هدي فلا أحل حتى انحر » .

وقوله تعالى (فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه) كقمل ونحوه أى فحلق وهو محرم (فدية) عليه وبين أنواع الفدية الثلاثة بقوله (من صيام) لثلاثة أيام (أو صدقة) بثلاث أصع من غالب قوت البلد على ستة مساكين لكل مسكين مدان أى نصف صاع (أو نسك) أى ذبح شاة فأعلى ، وأو للتخيير ، ثبت في الصحيح عن عبد الله بن معقل قال قدمت إلى كعب بن عجرة في هذا المسجد يعنى مسجد الكوفة فسألت عن فدية من صيام فقال حملت إلى

فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ

للنبي صلى الله عليه وسلم وللقمل يتناثر على وجهي فقال ما كنت أرى أن الجهد بلغ بك هذا أما تجد شاة قلت لا قال صم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من طعام واحلق رأسك فنزلت في خاصة وهي لكم عامة وروى الإمام أحمد بسنده إلى كعب قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية ونحن محرمون وقد حصره المشركون وكانت لي وفرة فجعلت الهوام تنساقط على وجهي فرى على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبؤذيك هوام رأسك فأمر أن أحلق قال ونزلت هذه الآية فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك وذكر ابن أبي حاتم بسنده إلى كعب أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذاه القمل في رأسه فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحلق رأسه وقال صم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين مدين مدين لكل إنسان أو انسك شاة أي ذلك فمئت أجراً عنك .

والتخيير هو مذهب الأئمة الأربعة وعامة العلماء أنه يخير في هذا المقام إن شاء صام وإن شاء تصدق بثلاثة أصع لكل مسكين نصف صاع وهو مدان وإن شاء ذبح شاة وتصدق بها على الفقراء أي ذلك فعل أجراه قال تعالى (فإذا أمنتم) المدو وتمكنتم من أداء المناسك بأن ذهب أو لم يكن (فمن تمتع بالعمرة) أي بسبب فراغه منها بمحظورات الإحرام (إلى الحج) قال العلامة ابن كثير وهو يشمل من أحرم بهما أو أحرم بالعمرة أولاً فلما فرغ منها أحرم بالحج وهذا هو التمتع الخاص وهو المعروف في كلام الفقهاء والتمتع العام يشمل للقسمين كما دلت عليه الأحاديث الصحاح فإن من الرواة من يقول تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم وآخر يقول قرن ولا خلاف أنه ساق هدبياً (فما استيسر) أي تيسر (من الهدى) عليه أن يذبحه وأقله شاة يذبحها بعد الإحلال به يوم النحر وهو

فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَّامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ
تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِ الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ .

الأفضل ، وفيه دليل على مشروعية التمتع وقد جاء في الصحيحين عن عمران بن
حصين قال نزلت آية التمتع في كتاب الله وفعلناها مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثم لم ينزل قرآن يحرمها ولم ينه عنها حتى مات قال رجل برأيه
ها شاء .

قال البخارى يقال إنه عمر ، وهذا الذى قاله قد جاء مصرحاً به أن عمر
كان ينهى الناس عن التمتع ويقول إن نأخذ بكتاب الله فإن الله يأمر بالتمام يعنى
قوله وأتموا الحج والعمرة لله وفى نفس الأمر لم يكن عمر رضى الله عنه ينهى
عنها محرماً لها إنما كان ينهى عنها لئلا يقصد للناس للبيت حاجين ومعتقرين
كما قد صرح به رضى الله عنه (فمن لم يجد) هدياً لفقده أو لفقده ثمنه (فصيام
ثلاثة أيام) عليه فى الحج أى فى أيام المناسك وحال الإحرام به والأولى أن
يصوم الثلاثة قبل يوم عرفه (وسبعة إذا رجعتم) إلى وطنكم مكة أو غيرها أو
إذا فرغتم من أعمال الحج وهذا إذا كان موجب الهدى قبل الوقوف وإلا صام
العشرة متى شاء ويستحب التتابع فى الثلاثة وفى السبعة (تلك عشرة كاملة)
من الهدى وهو تأكيد لما قبله تقول العرب رأيت بعينى وسمعت بأذنى وكتببت
بىدى وقال الله تعالى (ولا طائر يطير بجناحيه) وقال تعالى (ولا تحطه بيمينك)
وقال تعالى (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتمناها بعشر فتم ميقات ربه
أربعين ليلة) .

ثم شرط الله عز وجل لمشروعية الهدى بما ذكر بقوله تعالى (ذلك)

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (— آية ١٩٦ البقرة .

الحكم من وجوب الهدى أو للصيام على من تمتع (لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) أى حاضري الحرم فإن كان من حاضريه فلا دم عليه ولا صيام قال الجلال السيوطي وألحق بالتمتع فيما ذكر بالسنة القارن وهو من أحرم بالعمرة والحج مما أو يدخل الحج عليها قبل الطواف .

واعلم أنه يشترط سوى ما ذكره في وجوب الدم تحقيقاً لمعنى التمتع أن يكون تحلله من العمرة في أشهر الحج وأن يحج من عامه وأن لا يرجع إلى بلد أو مثلهما وقال الشافعي أن لا يرجع إلى الميقات أو إلى مرحلتين (واتقوا الله) فيما أمركم به ونهاكم عنه وخصوصاً في الحج (واعلموا أن الله شديد العقاب) لمن خالف أمره .

واعلم أن ذبح هدى التمتع قبل يوم النحر لا يجوز عند الإمام مالك قال ابن رشد في بدايته وجوزه أبو حنيفة في التطوع وقال الشافعي يجوز في كليهما قبل النحر ولا خلاف عند الجمهور أن ما عدل من الهدى بالصيام أنه يجوز حيث شاء لأنه لا منفعة في ذلك لأهل الحرم ولا لأهل مكة انتهى (قلت) أما ما نسب إلى الإمام مالك من عدم الاجزاء فهو إحدى الروايتين في المذهب قال الأبي في شرح مسلم على أحاديث الاشتراك في الهدى على قول الراوى فأمر إذا حللنا أن نهدي مانعه قال عياض في الحديث حجة لمن يجوز نحر الهدى للتمتع بعد التحلل من العمرة وقبل الاحرام بالحج وهو إحدى الروايتين عندنا والأخرى أنه لا يجوز إلا بعد الاحرام بالحج لأنه بذلك يصير متمتعاً والقول الأول جار على تقديم الكفارة على العنت وعلى تقديم الزكاة على الحول

والأول ظاهر الأحاديث لقوله إذا أحلنا أن نهدي قال المازري مذهبا أن هدى للتمتع إنما يجب بالاحرام بالحج وفي وقت جواز نحره ثلاثة أوجه فالصحيح والذي عليه الجمهور أنه يجوز نحره بعد الفراغ من العمرة وقبل الاحرام بالحج والثاني أنه لا يجوز حتى يحرم بالحج والثالث يجوز بعد الاحرام بالعمرة ٥١ .

والذي حققه المتأخرون من المالكية واعتمدوه عدم الجواز ويحتمل أن يكون مراد الإمام المازري من الجمهور جمهور المجتهدين لاجهور فقهاء المالكية أما ما نسبته إلى الحنفية من الجواز في التطوع فقال في البداية وشرحها وفي الأصل يجوز ذبح دم التطوع قبل يوم النحر . وذبحه يوم النحر أفضل وهذا هو الصحيح لأن القرية في التطوعات باعتبار أنها هدايا وذلك يتحقق بتبليغها إلى الحرم فإذا وجد ذلك جاز ذبحها في غير يوم النحر وفي أيام النحر أفضل لأن معنى القرية في أراقة الدم فيها أظهر، أما دم اللقمة والقران فلقوله تعالى (وكلوا منها وأطعموا البائس الفقير ثم ايقضوا نفهم) وقضاء التفت يختص بيوم النحر ولأنه دم نسك فيختص بيوم النحر كالأضحية وأما ما عزاه إلى الشافعية من الجواز مطلقا قبل يوم النحر فقال الامام النووي في المجموع بعد أن ذكر أن مذهب الشافعية وجوب دم التمتع بالاحرام بالحج فالنحر وأما جواز ذبح هدى للتمتع فذكر أنه يجوز عندنا بعد الاحرام بالحج بلا خلاف وفيما قبله خلاف واستدل أصحابنا بقوله تعالى (فن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى) ومفناه فعليه ما استيسر وبمجرد الاحرام يسمى مقمتما فوجب الدم حينئذ ولأن ما جعل غاية تعلق الحكم بأوله كقوله تعالى (ثم أتموا الصيام

وقال تعالى: (يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلاً من ربهم ورضواناً) آية ٢ من المائدة

إلى الليل) ولأن شروط التمتع وجدت فوجب الدم والله أعلم، قال العلماء قوله تعالى (فمن تمتع بالعمرة) أى بسبب العمرة لأنه إنما يتمتع بمحظورات الإحرام بين الحج والعمرة بسبب العمرة قالوا والتمتع هنا التلذذ والانتفاع واحتج به مالك وأبو حنيفة في أن دم التمتع لا يجوز قبل يوم النحر بالقياس على الاضحية واحتج اصحابنا عليهما بالآية الكريمة ولا نهما وافقا على جواز صوم التمتع قبل يوم النحر أعني صوم الثلاثة فالهدى أولى ولأنه دم جبران فجاز بعد وجوبه وقبل يوم النحر كدم فدية الطيب واللباس وغيرها ويخالف الاضحية لأنه منصوص على وقتها والله أعلم،

قال الله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله) جمع شعيرة وهي اسم لما اشعر أى جعل شعارا وعلامة للنسك من مواقف الحج ومراعى الجمار والطواف والسمى، والافعال التي هي علامات للحج يعرف بها من الاحرام والطواف والسمى والخلق والنحر أى لا تحلوا بالصيد في الاحرام، وقيل معنى احلالها مجاوزة العلامات المنصوبة للفرق بين الحلال والحرام إلى مكة بغير احرام (ولا) تحلوا (الشهر الحرام) بان تقاتلوا فيه أعداءكم من المشركين (ولا الهدى) جمع هدية كجدي وجدي ما أهدى إلى الحرم من ابل أو بقر أو شاة لا تحلوه بأن تقترضوا له بالانصب أو المنع من أن يبلغ محله (ولا) تحلوا معه (القلائد) جمع قلادة وهي ما يعلق به الهدى من لحاء الشجر ونمل ليعلم أنه هدى فلا يمرض له ويحتمل أن المراد النهى عن التعرض لنوات القلائد في الهدى وهي البدن وخصت بالذكر (١٠ - اسعاف)

وقال الله تعالى (ذَلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعْرًا فَإِنَّهُ مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ لَكُمْ فِيهَا مَنْفَعٌ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى ثُمَّ مَحْلُهَا إِلَى الْبَيْتِ الْمُقَدَّسِ)
« آية ٣٢ ، ٣٣ الحج » .

تشريفاً لها واعتناء بها أو عن التعرض لنفس القلائد مبالغة في النهي عن التعرض لذواتها (ولا) تحلوا (آمين) أى أفواماً قاصدين (البيت الحرام) بأن تصدوم عنه بأى وجه كان (يبتغون فضلاً) رزقاً (من ربهم ورضواناً) منه قال فى روح المعانى والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة إلى ضميرهم لتشريفهم والاشمار بمحصل مبتغاهم والمراد بهم المسلمون خاصة والآية محكمة وقال الحسن وغيره المراد بالآمين المشركون خاصة والمراد من الفضل حينئذ الربح فى تجارتهم ومن الرضوان مافى زعمهم وذلك أن التعرض للمسلمين حرام مطلقاً سواء كانوا آمين البيت الحرام أم لا فلا وجه لتخصيصهم بالنهي عن الاحلال وعليه فتكون الآية منسوخة بآية براءة .

(ومن يعظم شعائر الله فإنها) أى الشعائر وهى ما يهذى للحرم أى تعظيمها ناشئ (من تقوى القلوب) منهم أو من تقوى قلوبهم فينبى أن تختار الهدايا حسنة غالية الثمن ولا ينبى المشاحة فيها وأن تكون سميعة . وجاء أنه صلى الله عليه وسلم أهدى مائة بدنة فيها جل لأبى جهل فى أنفه برة بوزن ثبة حاقة فى أنف البعير وجاء أن عمر أهدى نجيبه طلبت منه بثلاثمائة دينار فقال يا رسول الله إني أهديت نجيباً فأعطيت بها ثلاثمائة دينار أفأبيعها واشترى بثمنها بدناً . قال : لا . أنحرها رواه أبو داود (لكم فيها) أى فى تلك الشعائر (مفاع) كركوبها والحمل عليها وشرب لبنها الفاضل عن ولدها (إلى أجل مسمى) هو وقت نحرها (ثم محلها) بكسر الحاء اسم مكان أى مكان حل نحرها (إلى) أى عند (البيت المقيق) والمراد الحرم كله

وَقَالَ تَمَالَى : (وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

لا خصوص البيت الحرام ، وقال تعالى (والبدن) واحدا بدنة وهي الابل لعظم بدنها (جعلناها لكم من شعائر الله) أعلام دينه (لكم فيها) أى البدن أو الشعائر (خير) يقع فى الدنيا والآخرة (فاذكروا اسم الله عليها) عند نحرها بأن تقولوا باسم الله الله أكبر (صواف) قائمة على ثلاثة قوائم معقولة اليد اليسرى كما هى سنته عليه الصلاة والسلام قال القرطبي قال مالك فان ضمف لإنسان أو تخوف أن تنفلت بدنته فلا أرى بأساً أن ينحرفها معقولة والاختيار أن تنحرف الابل قائمة غير معقولة ولا تمرقب وكان ابن عمر يأخذ الحربة بيده فى عنقوان أيديه « الأيد بسكون الياء والآ بالمد القوة » فينحرفها فى صدرها ويحركها على سنامها فلما أسن كان ينحرفها باركة لضففه ويمسك معه الحربة رجل آخر وآخر بخطامها ، وتضجع البقر والغنم برفق .

(فائدة) لا يعوز النحر قبل الفجر من يوم النحر باجماع وكذلك الاضحية لا تعوز قبل الفجر فإذا طلع الفجر حل النحر بمنى وليس عليهم انتظار إمامهم بخلاف الأضحية فى سائر البلاد . والنحر منى لكل حاك ومكة لكل معتمر ولو نحر الحاج بمكة والمعتمر بمنى لم يخرج أى لم يأنم واحد منهما إن شاء الله تعالى اه قرطبي (فإذا وجبت) سقطت (جنوبها أى للبدن إلى الأرض بعد النحر) (فكلوا منها) إن شئتم ندبا وفيه أجر وامثال فقد كان هل الجاهلية لا يأكلون من هديهم (وأطعموا) منها (القانع) الذى يقنع ويرضى

لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم كذلك
 سنخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم وبشّر المحسنين ﴿
 آية ٣٦، ٣٧ من الحج﴾

بما يعطى ولا يسأل ولا يتعرض ، وقع بابه سلم (والمعر) السائل والمعرض -
 قال مالك أحسن ما سمعت أن القانع الفقير والمعر الزائر .

(لن ينال الله) مفعول مقدم على فاعل ينال وهو قوله (لحومها) أى
 البدن (ولا دماؤها) لن تصعد إليه ولن تقع موقع القبول (ولكن يناله
 التقوى منكم) أى يرفع العمل الخالص له منكم مع الإيمان فيقبله . كان
 المشركون يذبحون ويشرحون اللحم وينصبونه حول الكعبة . وبضمة مخون
 للكعبة بالدم تقربا إلى الله تعالى فأراد المسلمون ذلك فنزلت الآية (كذلك
 سنخرها) أى البدن على عظم بدنها (لكم) ليتمكن منكم الانتفاع بها ، وفيه
 امتنان من الله عز وجل علينا معشر العبيد بتذليلها لنا وهى أعظم منا أبدانا
 وأقوى أعضاء ، ذلك ليعلم العبد أن الأمور ليست على ما يظهر للعبد من
 التدبير وإنما هى بحسب ما يديرها ويديرها خالقها العزيز الحكيم فيطلب
 الصغير الكبير ليعلم الخلق أن الفعل كله لمولاهم الله الواحد القهار فوق عباده
 فوجب على العبيد شكر مولاهم على ذلك فلذا قال تعالى (لتكبروا الله على
 ما هداكم) بأن تقولوا الله أكبر على ما هدانا والحمد لله على ما أولانا أى على
 دينه وماله ومناسك حجه (وبشّر المحسنين) أى بكل خير ؟ قال
 القرطبي ذكر سبعانه ذكر اسمه عليها فى الآية قبلها . فقال : عز من قائل

وعن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 هَاعْمِلْ ابْنُ آدَمَ يَوْمَ النَّحْرِ عَمَلًا أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ هَرَاقَةٍ دَمٍ وَإِنِهَا
 لَتَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِقُرُونِهَا وَأُظْلَافُهَا وَأَشْمَارُهَا وَإِنَّ الدَّمَ لَيَقَعُ مِنْ
 اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ فَطَيَّبُوا بِهَا نَفْسًا، رَوَاهُ
 ابْنُ مَاجَهٍ وَالتِّرْمِذِيُّ .

(فاذكروا أسم الله عليها) وذكر هنا التكبير وكان ابن عمر رضى الله عنهما
 يجمع بينهما إذا نحر هديه فيقول باسم الله أكبر وهذا من فقهاء رضى الله
 عنه وفي الصحيح عن أنس قال ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبشين
 أملحين أقرنين قال ورأيت به يذبحهما بيده ورأيت به واضعاً قدمه على صفاحهما
 وسمى وكبر . قوله (عملاً أحب) بالنصب صفة لعملاً (من هراقة) أى إراقة
 وصب (دم) بكسر الهاء كافى للقاموس قال ابن الأثير فى النهاية يقال أراق
 الماء يريقه وهراقه يهرقه بفتح الهاء هراقة وهى كناية عن القربان الذى يقترب
 بها إلى الله تعالى ولذا قال (وإنها لتأتى يوم القيامة بقرونها وأشمارها وأظلافها)
 جمع ظلف وهو من الشاة والبقر كالظفر من الانسان فوضع فى ميزانه (وإن
 الدم المهرق ليقع من الله بمكان) أى يقبل من الله تعالى (قبل أن يقع على
 الأرض) قال العلامة المناوى ومقصود الحديث أن أفضل عبادات يوم العيد
 إراقة دم القربان وأنه يأتى يوم القيامة كما كان فى الدنيا من غير أن ينقص
 منه شيء ويعطى الرجل بكل عضو منه ثواباً وكل زمن يختص بعبادة ويوم
 للنحر يختص بعبادة فعلها سيدنا إبراهيم عليه الصلاة والسلام من القربان
 ولو كان شيء أفضل من الذبح للنعم فى فداء الانسان لم يجعل الله الذبح
 المذكور فى قوله تعالى (وفديناه بذبح عظيم) فداء لاسماعيل عليه السلام، وفيه
 أن الأعمال الصالحة تتفاوت بتفاوت الزمان والمكان ويقع للتفاضل بينها
 (فطيبوا بها) أى بالأضحية (نفساً) وأخرجوها كاملة سالمة من العيوب

وعن زيد بن أرقم قال قلت يا رسول الله ما هذه الأضاحي قال سنة أبيكم إبراهيم قالوا ما لنا منها قال بكل شعرة حسنة قالوا قال الصوف قال بكل شعرة من الصوف حسنة، رواه أحمد وابن ماجه .

لا عرجاء ولا سلاء ولا عوراء ولا هزيلة ولو كانت غالية الثمن، واستظهر الحافظ العراق أن هذه الجملة مدرجة من قول عائشة رضى الله عنها .

* * *

قال زيد قلت (يا رسول الله ما هذه الأضاحي) بفتح الهمزة جمع أضحية قال الأصمعي في الأضحية أربع لغات أضحية بضم الهمزة وبكسرهما وجمعها أضاحي بتشديد الياء وتخفيفها الثلاث ضحية وجمعها ضحايا والرابع أضحاة كأرطاة وبها سمي يوم الأضحي وللظاهر أن المقصود من السؤال السؤال عن حكمها فلماذا أجاب صلى الله عليه وسلم بقوله (سنة أبيكم إبراهيم) عليه السلام وفيه كسابة الحث والترغيب على فقاما .

وأعلم أن حكم الأضحية السنية المؤكدة للقادر عليها . قال ابن رشد في بدايته ذهب مالك وللشافعي إلى أنها أي الأضحية من السنن المؤكدة ورخص مالك للحاج في تركها بمعنى أي لأن سنة الحاج الهدى ولم يفرق للشافعي في ذلك بين الحاج وغيره ، وقال أبو حنيفة الضحية واجبة على المقيمين بالأمصار الموسرين ولا تجب على المسافرين وخالفه أصحابه أبو يوسف ومحمد فقالا إنها ليست بواجبة .

واجمعوا بعد ذلك على جواز اخراجها من جميع بهيمة الانعام الإبل والبقر والغنم إلا أن الامام مالكا رأى أن الأفضل طيب اللحم في الضحايا فلذا تقدم الغنم على البقر ثم هي على الإبل .

وذهب الامام الشافعي إلى تفضيل الإبل ثم البقر ثم الغنم وبه قال اشهب كذلك اتفقوا على اجتناب العرجاء البين عرجها والمريضة البين مرضها والجفاء الهزيلة التي لامخ في عظامها .

أما السن المشترطة في الضحايا فحكى ابن رشد الاجماع من الأئمة على أنه لا يجوز الجذع من العزبل يخرج الثنى فما فوقه واختلفوا في الجذع من الضأن فالجمهور على جوازه ويجوز عند مالك أن يذبح للرجل . للكباش أو البقرة أو البدنة مضحياً عن نفسه وعن أهل بيته الذين تلزمه نفقتهم بالشرع ، وكذلك عنده الهدايا واجاز الشافعى وأبو حنيفة وجاعة أن يذبح الرجل البدنة عن سبع وكذلك البقرة مضحياً أو مهدياً إلا أن مالكا أجاز ذلك عن نفسه وأهل بيته لا على جهة الشركة في الثمن بل في الأجر . وللمن هو يدفعه من عنده .

أما وقت ذبحها المشروع فذهب الإمام أبو حنيفة بأنه يدخل وقت الاضحية في حق أهل الأمصار إذا صلى الامام وخطب فن ذبح قبل ذلك لم يجزه قال وأما أهل القرى والبواذى فوقتها في حقهم إذا طلع الفجر الثانى ، وذهب الامام مالك إلى أنه لا يجوز ذبحها إلا بعد صلاة الامام وخطبته وذبحه ، وقال الامام أحمد لا يجوز قبل صلاة الامام ويجوز بعدها قبل ذبح الامام وسواء عنده أهل للقرى والأمصار ، وذهب الشافعية إلى أنه يدخل وقتها إذا طلعت الشمس يوم النحر ثم مضى قدر صلاة العيد وخطبتين فإذا ذبح بعد هذا الوقت أجزأ مطلقاً صلى الامام ام لا صلى المضحى ام لا كان من أهل الأمصار ام لا ذبح الامام اضحيته أم لا . هكذا يؤخذ من مجموع الامام النووي ثم نقل عن ابن المنذر الاجماع على أن الاضحية لا يجوز ذبحها قبل طلوع الفجر يوم النحر .

وعن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أهدى غنماً مقلدةً ، رواه الشيخان والنسائي وابن ماجه .

أما أيام نحر الأضحية فهي يوم النحر وأيام التشريق الثلاثة هذا مذهب
الشافعية ومذهب الأئمة الثلاثة يختص بيوم النحر ويومين بعده ، وفي حديث
عائشة رضى الله عنها المذكور هنا أنه صلى الله عليه وسلم (اهدى غنماً مقلدة)
دليل على أن الغنم يقع عليها اسم الهدى كما يقع على اللبنة ، قال الخطابي وفيه من
الفقه أن الغنم تقلد وبه قال عطاء والشافعية وأحمد واسحق وقال . أبو حنيفة
إذا ساق الهدى ثم قلده فلا تقلد الغنم . قال الباجي في المفتي وأما الغنم فقال
مالك لا تقلد لأنها تضاف عن التقليد ويشق عليها المشي إذا كانت مقلدة وقال
ابن حبيب تقلد كالشافعية لحديث عائشة اهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم
غنماً مقلدة قال الإمام في الموطأ إن ابن عمر كان إذا أهدى هدياً من المدينة قلده
أى ما عدا الغنم بأن يعلق في عنقه نملين وأشمره بذي الحليفة يقلده قبل أن
يشمره وذلك في مكان واحد موجه للقبلة يقلده بنمابين ويشمره أى بأن يشق
سنام الهدى من الشق الأيسر ثم يساق معه حتى يوقف به مع الناس بمعرفة ثم
يدفع به معهم إذا دفعوا فإذا قدم منى غداة النحر نحروه قبل أن يحلق وكان هو
ينحر هديه بيده يصفن قياماً ويوجهن إلى القبلة ثم يأكل ويطعم أهله وإلى
الاشعار في الجانب الأيمن ذهب من عدا مالكا وعن أحمد روايتان .

وعن عبد الله بن قُرْطٍ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أعظم الأيام عند الله يوم النحر ثم يوم القر وقُربَ لرسول الله صلى الله عليه وسلم بدنان خمس أو ست فطفقن يزدفنن بأيتهن يبدأ فلما وجبت جنوبها قال فتكلم بكلمة خفية لم أفهما فقلت ما قال : قال من شاء اقتطع رواء أبو داود والنسائي .

(عن عبد الله بن قُرط) بضم القاف الأزدي الثمالى يقال كان اسمه شيطان فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله كان أميراً على حص قتل بأرض الروم سنة ست وخمسين (أعظم الأيام عند الله) منزلة (يوم النحر) اليوم العاشر من ذى الحجة (ثم يوم القر) بفتح القاف وتشديد الراء وهو اليوم الحادى عشر الذى يلى يوم النحر لأن الحجاج يقرون فيه بمنى (فطفقن) بكسر الفاء الثانية أى البدنات شرعن (يزدفنن) يتقربن ويسعين تقصد بذلك كل بدنة أن يبدأ بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النحر (فلما وجبت جنوبها) أى سقطت على الأرض (قال) عليه الصلاة والسلام (من شاء اقتطع منها قطعة) أى أخذ من البدنة قطعة (وفيه) معجزة باهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومحبة الحيوانات للمجم له ومحبة الموت فى سبيل الله تعالى وابتغاء مرضاته والتبرك بيده الشريفة فى نحرهن ، وفضيلة يوم النحر واليوم الذى بعده ومشروعية الهدايا بالبدن ومباشرة نحرهن باليد من صاحبها . وفى قوله (فلما وجبت جنوبها) إشعار بأنها كانت قائمة وهى السنة كما قد جاء فى الصحيح من حديث زياد بن جبير قال رأيت ابن عمر أتى على رجل قد أناخ بدنته فزهرها فقال أبصتها قياما مقيدة سنة محمد صلى الله عليه وسلم (وفيه) استحباب أن تكون معقولة وقد بين حديث جابر فى الصحيح أن تكون معقولة اليد اليسرى ،

وعن علي رضي الله عنه قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن أقوم على بُذنه وأن أتصدقَ بلحمها وجلودها وأن لا أعطي
الجزار منها شيئاً وقال نحن نعطيه من عندنا - أخرجه البخاري ومسلم
والنسائي وابن ماجه .

فقال جابر رضي الله عنه إن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا ينحرون
البدن معقولة اليد اليسرى قائمة على ما بقي من قوائمها (وفيه) ندب أن تكون
حينئذ من قيام وبشير إليه قوله تعالى (فاذكروا اسم الله عليها صواف فإذا
وجبت جنوبها) الآية وصواف جمع صافة أى مصطفة في قيامها وبهذا قال
الجمهور من الأئمة .

وأما البقر والغنم فيذبح مضطجعة على شقها الأيسر وفي حديث علي
رضي الله عنه دليل على جواز الاستنابة في القيام على الهدى وذبحه
والتصدق به .



وفي قول علي (وأن أتصدق بلحمها وجلودها) إلى آخره دليل على أن
الجلود تجري مجرى اللحم في التصديق لأنها من جلة ما ينتفع به . فعلم الجلود
حكم اللحم وهو كذلك فينبغي أن يعطى الجزار أجرة ذبحه ولا يعطى من لحمها
ولا من جلدها شيئاً والذي يظهر من الحديث عدم الاعطاء له مطلقاً أما إذا
أعطى الجزار الأجرة خارجاً عن اللحم أو الجلد المعطى وكان زائداً على الأجرة
فالقياص أن يجوز ولكن النبي صلى الله عليه وسلم قال نحن نعطيهم من عندنا أجرة
عمله وأطلق المنع في اعطائه منها . قال الإمام ابن دقيق العيد والذي يخشى منه في
هذا أن تقع مساححة في الأجرة لأجل ما يأخذه الجازر من اللحم فيمود إلى المعاوضة
في نفس الأمر فمن يميل إلى المنع من الذرائع يخشى من مثل هذا .

قال الإمام الخطابي في العالم وأما الأكل من لحوم الهدى فما كان منها واجبا لم يحل أكل شيء منه وهو مثل الدم الذي يجب في جزاء الصيد وإفساد الحج ودم المتعة والقران وكذلك ما كان نذرا أو جبه المرء على نفسه وما كان تطوعا كالضحايا والهدايا فله أن يأكل منه ويهدي ويتصدق وهذا كله مذهب الشافعي وقال الإمام مالك يؤكل من الهدى الذي ساقه لفساد حجه ولفوات الحج ومن هدى التمتع ومن الهدى كله إلا فدية الأذى وجزاء الصيد وما نذره للمساكين ، وقال الأمام أحمد : لا يؤكل من النذر ولا من جزاء الصيد ويؤكل ما سوى ذلك وعند أصحاب الرأي يأكل من المتعة وهدى القران وهدى التطوع ولا يأكل مما سواها .

تفسيه وإرشاد

هذا وقد تحدث للناس فيما مضى ولا يزالون اليوم يتحدثون في مسألة الهدايا واستبدال لحومها بالنقود ويتساءلون هل يجوز ذلك شرعا أو لا يجوز؟؟ كما يتساءل فريق من الناس عن الطريقة الحالية اليوم لذبح الهدى أيام منى بدون استفادة من أكثره ، وهل يجوز بيعه بعد ذبحه؟؟ وعن الحكم فيما لو قامت شركة وطنية تمنح امتياز جمع ذبائح الهدى التي تزيد عن حاجة الفقراء أيام للتشريق وحفظها في ثلاجات بطرق فنية ثم بيعها للفقراء في الأيام الأخر بمن بسيط لا يزيد على تكاليف الحفظ وربح يسير؟؟

فاعلم أيها السائل سلك الله بنا وبك طريق السداد أنه بما تقدم لك في آيات الله البيّنات والأحاديث الصحيحة المرفوعات اتضح لك حقيقة الهدى وللتخصيص عليه بالمتعين له وأنه من نوع الأنعام لا غير وعند المعجز بصار إلى بدله (فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم) وأن له

موضعا يذبح فيه وهو الحرم (هديا بالغ الكعبة) وأن اعتباره في هذا المكان من شعائر الله تعالى أيضاً .

وذلك مما يدل دلالة واضحة على عناية الشارع الحكيم بهذه العبادة العظيمة وتنظيمها تنظيماً بديعاً محكماً وما كان كذلك تجب المحافظة عليه ولا يتهاون به ولا يهمل ولا يتصرف فيه بالتبديل والتغيير لأنه من معالم دين الله وشعائره (ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب) .

وأنت إذا سبرت أحكام الشريعة وشرائع الدين تجد أن لشعائره أهمية عظيمة ومكانة مقدسة تجب مراعاتها ولا يسوغ إهمالها ، كما اتضح من ذلك أن الفائدة المنشودة والغاية المطلوبة من ذبح الهدايا هو التقرب إلى الله تعالى بإراقة الدماء وبتقوى الله عز وجل وذكره تعالى بالقلب واللسان وبالشكر له على ما رزق من بهيمة الأنعام (فاذكروا اسم الله عليها صواف) (كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون) (كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم وبشر المحسنين) وذكر الله هو أشراف النهايات ومنشور الولايات ، وذكره يحبي القلوب وينفعها (ألا بذكر الله تطمئن القلوب) ثم هو بشير الخوف والرجاء من الله تعالى ويؤثر محبته على محبة غيره ويورث الصدق في معاملته التي منها التقرب إليه تعالى بالذبايح والأكل منها وإطعام الفقراء والمساكين ، عكس ما كان يفعله المشركون في أيام جاهليتهم إذ أكلوا خيره وعبدوا غيره ، كانوا يتقربون لأصنامهم بالذبايح والهدايا ، وما هو معلوم بالبداهة أنه لا يتقرب إلى الله عز وجل بمقاسمة المقول ، وإنما يتقرب إليه بالشرع المنقول ، وهذا أصل شرعى ، ينبئ عليه فروع حجة ليس هذا محل بسطها .

ولتعلم نور الله بصيرتى وبصيرتك أن الله تعالى حكماً وأسراراً في

التشريع . علمها من علمها وجهلها من جهلها ، وإنما يقف على بعضها الراسخون من العلماء الذين أشرقت قلوبهم بنور الإيمان والعلم ، وحظوا بنصيب وافر من تقوى الله تعالى .

فالواجب علينا معشر العميد أن نستسلم لأحكام ربنا المبلغة إلينا من القرآن الكريم وأحاديث البشير النذير عليه الصلاة والسلام وأن نقوم بالعبادتها طاعة لله ورسوله من غير توقف أو تطلع إلى طلب الحكمة والسرف في ذلك التشريع ، ولا ضير في ذلك بعد اعتقادنا بأن الله تعالى أن يعبد عباده بما شاء كيف شاء الحكمة علمها هو سواء أدركنا الحكمة أم لا إذ هذا هو مقتضى العبودية الحقّة المفروضة علينا (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكوك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلووا تسلياً) فبالقيام بامثال أوامر الله تعالى والاستسلام والانقياد لأحكامه وأحكام رسوله صلى الله عليه وسلم وترك الحرج والضيق في النفوس مما شرعه نبي الرحمة عليه الصلاة والسلام وبلغه إلينا من أحكام ربه وافق هوى النفس أو خالفها - بذلك - توجد حقيقة الإيمان وبفقد ذلك تنتفي .

فعلينا أن نتمسك بما شرعه الله لنا ورسمه وحدّه . ولا يجوز لنا التصرف في هذه الهدايا والقبائح باستبدال شيء منها بالنقود للتصدق بها أو صرفها في بعض المشاريع العمرانية إذ ليس القصد منها كما عرفت وجود تصدق في الجملة بل التقرب بها نفسها كما أسلفنا لك ذلك ، ولا يسوغ بيع شيء منها ما دامت هدياً أو أضحية ، أما بيع شيء من لحوم الهدايا والضحايا عن أهدي له منها أو تصدق عليه من الفقراء فذلك جائز لأن الفقير لم يبيع هدياً أو أضحية وإنما باع لحماً ملكه بطريق مشروع كالهديبة أو الصدقة وقد قال عليه الصلاة والسلام

في الطعام الذي تصدق به على بريرة هو لها صدقة ولنا هدية فقد خرج بذلك عن صفة الأولى ، أما صاحب الهدى الذي تقرب بذبحه إلى الله تعالى فلا يجوز له بيعه كما لا يجوز لمن وكله ليذهب إلى الجزيرة يشتري له هدياً أن يتصرف به بالبيع ونحوه .

أما نشأته هذه الأيام في منى ويشاهده كل حاج فيها من طرح الاحوج والكثيرة على وجه الأرض وفي الحفر بدون انتفاع بها مع ما ينشأ من هذه الحالة من تنن وعفونة تتناقى مع حكمة الدين القويم فذلك لأسباب تعود إلى عدم تنظيمها في تحقيق مقصود للشارع لا إلى خلل في أصل التشريع حتى نحتاج في ذلك إلى سلوك طريق آخر من تصرف غير مشروع في الدين يؤول إلى إبطال أصل التشريع فذلك ما لا يقوله عاقل .

والطرق السليمة هي التي ندب إليها الشارع الحكيم في الهدايا والضحايا فمن ذلك أنه ينبغي لنا أن نختار من الهدايا والضحايا الشيء الصالح المرغوب فيه كالسمن السالم من العيوب الذي شرط الشارع في الهدايا سلامتها منها وأنه لا يهمل في توزيعها ولا يقصر بل يوزع للقريب والبعيد حتى يمكن لمن ذبح بمنى إرسال شيء منه للفقراء والأقارب بمكة وقد قربت السيارات المسافات على أنه يمكن ذبحه أيضاً بمكة ويفرق فيها بالقرب على أهلها .

ولتعلم أن من أنواع الهدايا هدى التمتع والقسم للكبير من الحجيج من يأتي متممًا في أشهر الحج بالعمرة فيجب عليه الهدى فهذا لا مانع من ذبحه بمكة بعد الفراغ من العمرة وقبل يوم النحر ومن العلماء في المذهب الأربعة من ذهب إلى جواز تقديم هدى التمتع بمكة قبل

يوم النحر منهم الشافعية وهذا قول قوى في مذهبهم ذكره الإمام النووي في مجموعه وغيره ، وقول لبعض أئمة المالكية منصوص عليه في المذهب وهذا يتناسب مع الشريعة الحمديدية السمحة التي تقول «يسروا ولا تعسروا» وتقول «سدّدوا وقاربوا» ، وأظن أننا إذا عملنا بهذه الوسائل وصلنا إلى المقصود في نظر الشارع ولم نحتاج إلى تصرف بتفسير أو تبديل وانتفع للقريب والبميد بالهدى وحصل التقرب به إلى الله عز وجل :

(نعم) إذا بقي شيء من الهدايا أو الضحايا ببنى وحفظها أصحابها في نلاجات بواسطة التيار الكهربي المنشر بفضل الله في طول البلاد وعرضها لتصدق به بعدُ والانتفاع به فلا مانع من ذلك وهذا بمثابة اللحوم التي تتدد وتحمل للانتفاع بها فيما بعد فإذا تمت هذه الأسباب وتوفرت وأعطى الحاج زيادة على ما ذكر الحربة التامة في هديه يشتره من أى مكان ويذبحه في أى موضع بمكة أو ببنى أو في بيته أو خيمته بأحدهما حصل المقصود من الهدايا والقرايين كما قلنا وظفرنا بالطرق الكفيلة بحفظ لحوم الهدايا وعدم إلحاقها بالطرق والله الحمد.

أما طريق حفظها في نلاجات بالحرف فنية ثم بيعها للفقراء كما يقول للسائل فهذا مما لا يسوغ شرعاً بل إنه يعود عمل الشركه التي لو برزت للوجود «لا قدر الله» على أصل مشروعية الهدايا بالإبطال وضياع حقوق الفقراء ورفع الخير العظيم الذى نوهت عنه الآية (لستم فيها خير) وإخراج هذه الذبائح من كونها هدياً وقربة وصدقة إلى ذبائح تبيعها الشركه بعد الموسم للفقراء وقد تبيعها لغيرهم بربح بسيط بعد مصاريفها وأنت تعلم أن الفقراء لا يباع لهم في هذا الباب

(٢٩) ماجاء في الحلاق والتقشير والدعاء للمحلقين

أربعاً والمقصرين مرة

عن أنس رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى منى فأتى
الجمرة فرماها ثم أتى منزله بمنى ونحر ثم قال للحلاق .

بل يتصدق عليهم ولا يتطلب من وراء ما تصدق به عليهم ربح بسيطاً كان
أو غير بسيط .

وعما لا ريب فيه أن الهدايا والقرابين وذبحها إذا جرى على ذلك الرسم
الذى قرره للشرع الشريف وجريئاً فيها على النهج القويم ووزعت الهدايا
التوزيع الحق على أربابها وكان ذبحها غير مقيد بيوم مخصوص أو
مكان مخصوص بل جعل منها جزء يذبح بمسكة قبل يوم النحر كدم التمتع
وجزء منها يذبح بمنى في يوم النحر وأيام التشريق ولم يضيق على أصحابها في الذبح
بمجزرة خاصة دون غيرها ولا حظنا أن ذلك كله قرينة باراقة الدم كما تقدم
توصلهم إلى رضا الله تعالى فتسمح نفوسهم ببذل الأموال الكثيرة في شراء
الهبيمة الغالية قيمة السمينة بدنا السليمة مما يشينها من العيوب، وتحرص على إيصال
اللحوم إلى الفقراء والأقارب والأرحام وإرسالها إلى دورهم - إذ اتهم هذا - حصل
المقصود على الوجه المشروع وإنما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى والله
الموفق والهادي إلى سبيل الرشاد.

في حديث أنس (أتى منى فأتى الجمرة فرماها) دليل على أن المطلوب من
الحاج إذا قدم منى ألا يمرج على شيء قبل الرمي فيأتي الجمرة على الحالة التي هو
عليها من ركوب أو مشى فيرميها ثم يذهب إلى منزله إن شاء كما فعل صلى الله
عليه وسلم (ثم قال للحلاق) وهو معمر بن عبد الله القرشي المدوني قال الإمام

خُذْ وَأَشَارَ إِلَى جَانِبِهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ الْأَيْسَرِ ثُمَّ جَعَلَ يُعْطِيهِ النَّاسَ
رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَمُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ .

النُّوْيُ فِي التَّهْذِيبِ وَهُوَ الَّذِي حَلَقَ شَعْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُجَّةِ
الْوَدَاعِ وَهَذِهِ مَقْبَةُ عَظِيمَةٌ لَمْ يَصِلْ إِلَيْهَا غَيْرُهُ ، وَأَمَّا خِرَاشُ بْنُ أُمَيَّةَ الْخَزَاعِيُّ فَهُوَ
الَّذِي حَلَقَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْخُطْبِيِّيَّةِ أَوْ فِي الْعُمْرَةِ الَّتِي تَلِيهَا
(ثُمَّ قَالَ لِلْحَلَّاقِ خُذْ وَأَشَارَ إِلَى جَانِبِهِ الْأَيْمَنِ) بِالنِّسْبَةِ لِلْحَلَّاقِ فَفِيهِ اسْتِعْجَابُ
الْبِدَاءِ بِالشَّقِ الْأَيْمَنِ مِنْ رَأْسِ الْخَلْقِ وَهُوَ قَوْلُ الْجُمْهُورِ (ثُمَّ جَعَلَ يُعْطِيهِ النَّاسَ)
وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ أَوَّلَ مَنْ أَخَذَ مِنْ شَعْرِهِ وَرَوَى مُسْلِمٌ عَنْ
طَرِيقِ ابْنِ عِيْنَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ بِلَفْظٍ لَمْ يَرِ فِي الْجَمْعَةِ وَنَحَرِ نَسْكَهَ نَاولِ
الْحَلَّاقِ شَقَّهُ الْأَيْمَنِ فَحَلَقَهُ ثُمَّ دَعَا أَبَا طَلْحَةَ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ ثُمَّ نَاولَ الشَّقَّ الْأَيْسَرَ
فَحَلَقَهُ فَأَعْطَاهُ أَبَا طَلْحَةَ فَقَالَ أَقْسَمُ بَيْنَ النَّاسِ ، وَهُوَ مِنْ رِوَايَةِ حَفْصِ بْنِ هِشَامٍ
أَنَّهُ قَسَمَ الْأَيْمَنِ فِيمَنْ يَلِيهِ وَفِي لَفْظٍ فَوَزَعَهُ بَيْنَ النَّاسِ الشَّعْرَةَ وَالشَّمْرَتَيْنِ وَأَعْطَى
الْأَيْسَرَ أَمَّ سَلِيمٍ ، قَالَ فِي فَتْحِ اللَّهِمْ عَقِبَ ذِكْرِ هَذِهِ الرِّوَايَاتِ وَلَا تَنَاقُضَ فِيهَا بَلْ
طَرِيقُ الْجَمْعِ أَنَّهُ نَاولَ أَبَا طَلْحَةَ كُلًّا مِنَ الشَّقَيْنِ فَأَمَّا الْأَيْمَنِ فَوَزَعَهُ أَبُو طَلْحَةَ بِأَمْرِهِ
وَأَمَّا الْأَيْسَرَ فَأَعْطَاهُ لَأَمِّ سَلِيمٍ زَوْجَتَهُ بِأَمْرِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَيْضًا زَادَ أَحْمَدُ
فِي رِوَايَةٍ لَهُ لِيَجْعَلَهُ فِي طَلَبِهَا وَعَلَيْهِ الْاضْمِرُ فِي قَوْلِهِ فِي رِوَايَةِ ابْنِ عِيْنَةَ أَقْسَمُ بَيْنَ
النَّاسِ بِمَعْنَى عَلَى الشَّقِ الْأَيْمَنِ قَالَ الْحَافِظُ وَفِيهِ التَّبَرُّكُ بِشَعْرِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
وَجَوَازُ اقْتِنَائِهِ ، وَفِيهِ الْمَوَاسَاةُ بَيْنَ الْأَصْحَابِ فِي الْعُطْيَةِ (أَقُولُ) وَفِيهِ أَنَّ الْمَوَاسَاةَ
لَا تَسْتَلْزِمُ الْمَوَاسَاةَ ، وَفِيهِ تَنْفِيلٌ مِنْ يَتَوَلَّى التَّمَرُّقَةَ عَلَى غَيْرِهِ قَالَ الزُّرْقَانِيُّ وَإِنَّمَا
قَسَمَ شَعْرَهُ بَيْنَ أَصْحَابِهِ لِيَكُونَ بَرَكَةٌ بَاقِيَةٌ بَيْنَهُمْ وَتَذَكُّرَةٌ لَهُمْ وَكَأَنَّهُ إِشَارَةٌ إِلَى
اقْتِرَابِ أَجَلِهِ وَخَصَّ أَبَا طَلْحَةَ بِالنِّسْبَةِ التَّفَاتَا إِلَى هَذَا الْمَعْنَى لِأَنَّهُ هُوَ الَّذِي حَفَرَ

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال: رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم جَمْرَةَ الْعَقْبَةِ ثم ذبح ثم حلق ، رواه الإمام أحمد .
وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِذَا رَمَيْتُمُ الْجَمْرَةَ فَقَدْ حَلَّ لَكُمْ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النَّسَاءَ » فقال رجلٌ والطيبُ فقال ابن عباس أما أنا فقد رأيتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يُضَمِّخُ رَأْسَهُ بِالْمِسْكِ أَفْطِيبٌ ذَلِكَ أَمْ لَا — رواه الإمام أحمد .

قبره ولحدله وبنى فيه اللبن فرضى الله عنه وعن جميع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وجمعنا بهم في مستقر رحته بمنه وكرمه آمين .

وفي حديث ابن عباس (ثم ذبح) أى بعد الرمي (ثم حلق) يستفاد منه أن السنة للترتيب ، رمى جمرة العقبة أولاً ثم ذبح الهدى أو نحره ثم الحلق وقد قال عليه الصلاة والسلام خذوا عني مناسككم .
(إذا رميتُمُ الجمرة) أى جمرة العقبة (فقد حل لكم كل شيء) بما يحرم على المحرم فعله إلا الجماع فإنه إنما يحل بطواف الأفاضة الذى هو التحلل الأكبر ولذا قال (إلا النساء) .

وظاهر الحديث أن التحلل الأصغر يقع برمي جمرة العقبة وهو مذهب المالكية والأفضل بعد الحلق (يضمخ رأسه) أى يلطخه بالطيب والمعنى أن ابن عباس رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يضمخ رأسه بالطيب بعد رمى جمرة العقبة .
وظاهر حديث ابن عباس أن التحلل يحصل بالرمي للجمرة ولو لم يحلق وهو مذهب المالكية قال في اللغى وعن أحمد إذا رمى الجمرة فقد حل لقوله

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اللهم اغفر للمُحَلِّقِينَ قالوا يا رسول الله وللمُقَصِّرِينَ قال اللهم اغفر للمُحَلِّقِينَ قالوا يا رسول الله وللمُقَصِّرِينَ قال اللهم اغفر للمُحَلِّقِينَ قالوا يا رسول الله وللمُقَصِّرِينَ قال « متفق عليه .

عليه الصلاة السلام أيضا في حديث أم سلمة (إذا رميتُم الجرة فقد حل لكم كل شيء إلا النساء) .

ومذهب الإمام الشافعي أن التحلل إنما يحصل باثنين من ثلاثة الرمي والحلق أو الرمي والطواف أو الطواف والحلق لقول النبي صلى الله عليه وسلم إذا رميتُم وحلقتُم فقد حل لكم كل شيء إلا النساء وترتيب الحل عليها دليل على حصوله بها وهو إحدى الروايتين عن أحد ولعل هذا الخلاف مبني على الخلاف في الحلق هل هو نسك أو استباحة محظور فإن قلنا نسك حصل الحل وإلا فلا ويستحب لمن حلق أو قصر تقليم أظفاره والأخذ من شاربته لقمه عليه الصلاة والسلام قال في الغنى عن ابن المنذر ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حلق رأسه قلم أظفاره وكان ابن عمر يأخذ من شاربته وأظفاره .

* * *

وفي حديث أبي هريرة (قال صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر للمُحَلِّقِينَ) الخ هذا لقول قاله عليه الصلاة والسلام يوم الحديبية وتدل عليه أحاديث ، وقيل في حجة الوداع وتدل عليه أيضا أحاديث أخرى ، وقيل كان في اللوذين قال في شرح للعمدة وهذا هو الأثر لأن الروايات للقاضية بأن ذلك كان في الحديبية لا تنافي الروايات للقاضية بأن ذلك كان في حجة الوداع وكذلك العكس فيتموجه للعمل بها في جميعها والجزم بما دلت عليه وقد أطل الحافظ في الفتح في تعيين

و عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ليس على النساء الحلق إنما على النساء التقصير » رواه أبو داود والدارقطني .

وقت هذا القول فراجعوه (قالوا يا رسول الله وللمقصرين) عطف على محذوف .
وتقديره قل وللمقصرين ويسمى هذا المطف عطف تلقين .

ويؤخذ من ظاهر صيغة المحلقين أنه يشرع حلق جميع الرأس لأنه الذي تقتضيه الصيغة وقد قال بوجوب حلق جميع الرأس الإمام مالك والإمام أحمد واكتفى الشافعية في الوجوب بحلق ثلاث شمرات ، والخنفية بوجوب حلق ربع الرأس واتفقا على أن الأفضل حلق الجميع ، قال العلامة تقي الدين ابن دقيق العيد في الحديث دليل على جواز الحلق وللتقصير معا وعلى أن الحلق أفضل لأن النبي صلى الله عليه وسلم ظاهر في الدماء للمحلقين واقتصار في الدماء للمقصرين على مرة وقد كان في الحديبية وحجة الوداع توقف من الصعابة في الحلق أما في الحديبية فلاهم عظم عليهم الرجوع إلى المدينة قبل تمام مقصودهم من الدخول إلى مكة وكال نسكهم ، وأما في الحج فلاهم شق عليهم فسخ الحج إلى العمرة وكان من قصر منهم شعره اعتقد أنه أخف من الحلق إذ هو يدل على كراهيته للشيء فكرر النبي صلى الله عليه وسلم للدماء للمحلقين لأنهم بادروا إلى امتثال الأمر وأتموا فعل ما أمروا به من الحلق وقد ورد التصريح بهذه العلة في بعض الروايات فقال لأنهم لم يشكوا أى لم يوقعوا أنفسهم في الشك بل بادروا واثقروا بما أمرهم الله تعالى به . وفيه دليل على أن التقديم في الذكر لا يخلو من مصلحة ولذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نبدأ بما بدأ الله به

(ليس على النساء) إذا رمين جمره العقبة (الحلق إنما على النساء) يشرع

(٣٠) ما جاء في الإفاضة من منى للطواف يوم النحر

قال الله تعالى (وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ) آية ٢٩ الحج .

وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمنى «متفق عليه» .

(التقصير) بأن تجمع شعر رأسهم تأخذ من أطراف شعرها قدر الأضغلة ويحرم عليها حلق رأسها لأنه مُثَلَّةٌ في حقها وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تحلق المرأة رأسها رواه الترمذى عن علي رضى الله عنه قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على التقصير للمرأة وحكى هذا الإجماع الحافظ في الفتح فإن اقتضت المرأة النهى وحلقت أجزأ ذلك وأساءت .

* * *

(وليطوفوا) معطوف على قوله تعالى قبله (ثم ليقضوا تفهم) والتفتت في اللفظة الوسخ قال ابن جزى في التسهيل فالمعنى ليقضوا أى الحجاج إزالة تفهم بقص الاظفار والاستعداد وسائر خصال الفطرة والتنظف بعد أن يحلوا من الحج ، وقيل للفت أعمال الحج أى وليطوفوا طواف الافاضة وهو للراد عند جمع من المفسرين (بالبيت العتيق) أى القديم لأنه أول بيت وضع للناس (أفاض) أى طاف بالبית الحرام طواف الافاضة (يوم النحر) وهو ركن من أركان الحج لا يصح الحج إلا به بالإجماع غير أن بعض الحنفية قالوا بقرضية معظم الطواف كما أنهم اتفقوا على أنه يستحب فعله يوم النحر بعد الرمي والنحر أو الذبح والخلق ، قال في نيل الأمطار على منتقى الأخبار فإن أخره عنه وفعله في أيام التشريق اجزأ ولا دم عليه بالإجماع فإن أخره إلى بعد أيام التشريق وأتى به بعدها أجزأه ولا شيء عليه عند الجمهور ، وقال أبو حنيفة ومالك إذا تطاول لزمه دم (قلت) والطول عند المالكية يتحقق بانتهاء شهر ذى الحجة وعند الحنفية بخروج أيام التشريق فيلزمه الطواف والدم

وعن جابر رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم انصرف
إلى المنحرف فحرم ثم ركب فأفاض إلى البيت فصلى بمكة الظهر انتهى
مختصراً من حديث جابر الطويل في حجته عليه الصلاة والسلام الآتي
إن شاء الله تعالى .

(فصل الظهر بمنى) هذا صريح في أنه عليه الصلاة والسلام صلى الظهر
يوم النحر بمنى وذلك بعد أن طاف ورجع إلى منى ، وفي حديث جابر في
حجته عليه الصلاة والسلام أنه أفاض إلى البيت فصلى بمكة للظهر فتمارضاً
وقد جمع الامام النووي في مجموعه بأنه عليه الصلاة والسلام أفاض قبل الزوال
وطاف وصلى الظهر بمكة في أول وقتها ثم رجع إلى منى وصلى بها الظهر مرة
أخرى . إماماً بأصحابه كما صلى بهم في بطن نخل مرتين مرة بطائفة ومرة
بأخرى فروى ابن عمر صلواته بمنى وجابر صلواته بمكة وهما صادقان وقال قبل
ذلك الامام النووي إنه قد صح في هذه المسألة أحاديث متعارضة بشكل على
كثير من الناس الجمع بينها حتى إن ابن حزم للظاهري صنف كتاباً في حجة النبي
صلى الله عليه وسلم وأتى فيه بنفائس واستقصى وجمع بين طرق الأحاديث
في جميع الحج ثم قال ولم يبق شيء لم يقين لي وجهه إلا الجمع بين هذه الأحاديث
ولم يذكر شيئاً في الجمع بينها وأنا اذكر طرقها ثم أجمع بينها إن شاء الله تعالى
وأذكر منها الوجه المذكور في الجمع وإن أحببت الزيادة فارجع إلى مجموع
الامام النووي فإنه أطال وحق جزاء الله خيراً ، والحاصل أنه يسن لمن طاف
طواف الافاضة أن يرجع إلى منى فيصل بها للظهر فإنه أفضل من
صلاتها بمكة .

(٣١) ما جاء في المبيت بمنى لياليها ورمى الجمار أيامها

عن عائشة رضى الله عنها قالت أفاض رسول الله صلى الله عليه وسلم من آخر يومه حين صلى الظهر ثم رجع إلى منى فمكث بها ليالى أيام التشريق يرمى الجمرة إذا زالت الشمس كل جرة بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ويقف عند الأولى وعند

اعلم أن المبيت بمنى ليالى منى واجب وهو مذهب المالكية والشافعية وأحدى الروايتين عن الإمام أحمد لأحاديث الباب ولحديث ابن عباس لا يبيت أحد من وراء العقبة فى منى ليلا ، ومذهب الحنفية أن المبيت بمنى ليس بواجب وإنما هو سنة مؤكدة لأنه حل من حجه فلم يجب عليه المبيت بموضع معين وعلى القول الأول لو ترك المبيت ليلة أو أكثر فعليه دم واحد وعلى الثانى لادم عليه وقد أساء لمخالفته لفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرخس لسيدنا العباس رضى الله عنه فى ترك المبيت بمنى إلا من أجل سقايته بمكة

* * *

وأفاض رسول الله صلى الله عليه وسلم (أى طاف طواف الافاضة) من آخر يومه (أى بعد مضي نصف النهار) حين صلى الظهر) بمكة (ثم رجع) بعد الطواف وصلاة الظهر (إلى منى) قال فى بذل الجهود وعلى هذا يوافق هذا الحديث حديث جابر للطويل وقد تقدم الكلام فى الجمع فى صلاته عليه للصلاة والسلام للظهر بمكة أو بمنى فارجع إليه مع ما قاله صاحب بذل الجهود (فكث بها) أى بمنى (ليالى أيام التشريق) وكذا أيامها (يرمى الجرة) أى الجمار الثلاث (إذا زالت الشمس) وبعد رميها يصلى الظهر بمنى (كل جرة) من الثلاث (بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة) فيرمى الجرة الأولى التى هى بالقرب من مسجد الخيف ثم الوسطى ثم الكبرى (ويقف عند

الثانية فيطيل القيام ويتضرعُ وَيَرْمِي الثَّالِثَةَ وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا — رواه أبو داود.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمارَ حين زالتِ الشمسُ — رواه الإمام أحمد والترمذي وابن ماجه.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان يرمي الجمرَةَ الدُّنْيَا بِسَبْعِ حَصَيَّاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ فَيُسَهِّلُ فَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ طَوِيلًا وَيَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ.

الأولى والثانية) بعد الفراع من رميها وينبني اليوم لكثرة الزحام وانتشار الجهل أن يقف بجانب الجمرَة (فيطيل القيام ويتضرع) في الدعاء فإن هذه الأماكن من مواطن الاجابة (ويرمي للثالثة ولا يقف عندها) ففي هذا الحديث وحديث ابن عباس المذكورين في الباب دليل على أن وقت الرمي لما بعد يوم النحر يبدأ من زوال الشمس فلا يجوز الرمي قبل الزوال وهو مذهب الأئمة الأربعة وجهور فقهاء الامصار ويؤخذ منها أن يكون الرمي على ذلك الوصف لأنه هديه عليه للصلاة والسلام وقد كان يكرر في مواقف حجه عليه الصلاة والسلام قوله « خذوا عني مفاصلكم » (كان يرمي للجمرة الدنيا) بضم الدال ويجوز كسرهما أى للقريبة إلى مسجد الخيف وهى أول الجمرات التى ترمى بعد يوم النحر (فيسهل) بضم أوله من أسهل أى يقصد السهل من الأرض لأنه أدعى للخضوع والخشوع الطلوبين في مثل ذلك (ويدعو) الله عز وجل (ويرفع يديه) وفيه طلب الدعاء في هذه الأماكن ورفع اليدين عند

ثم يرمي الوسطى ثم يأخذ ذات الشمال فيسهل فيقوم مستقبل القبلة ثم يدعو ويرفع يديه ويقوم طويلاً ثم يرمى الجمرة ذات العقبة من بطن الوادي ولا يقف عندها ثم ينصرف ويقول هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله رواه الامام أحمد والبخاري .

ذلك (ثم يرمى) الجمرة (الوسطى ثم يأخذ ذات الشمال) للدعاء وفي روايه للبخاري ثم ينحدر ذات الشمال مما يلي الوادي وفيه أن السنة كذلك بعد رمي هذه الجمرة (ويقوم طويلاً) الخ ففيه مشروعية القيام للدعاء بعد الفراع من رميها وتركه عند جرة العقبة وإنما أوردت حديث ابن عمر عقب حديثه صلى الله عليه وسلم لبيان أن ذلك الفعل محكم ثابت جرى عليه عمل أصحابه صلى الله عليه وسلم الذي منهم ابن عمر ولم ينكره عليه أحد مع ما اشتهر عن ابن عمر من متابعتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم (ويقول) أي ابن عمر الراوي هذا الخبير هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله فكان ذلك من جملة هديه عليه الصلاة والسلام في رمي الجمار . (فائدتان) الأولى : حصى الرمي جميعه سبعون حصاه . لرمي يوم النحر سبع ولكل يوم من أيام التشريق الثلاثة احدى وعشرون لكل جمره من الثلاثة سبع حصاة فان نفر في اليوم الثاني قبل الغروب سقط عنه رمي اليوم الثالث ولا دم عليه ولا اثم . وما يفعله بعضهم من دفنها لا أصل له وهذا مذهب الأئمة المجتهدين رضي الله عنهم أجمعين الثانية : تجوز النيابة في الرمي بشرطه . ويندب ان يرمى أولاً عن نفسه ثم عن نائب عنه فان رمى جمره بتمامها أولاً عن نفسه ثم رماها عمن ناب عنه او العكس أجزأه وترك المندوب . وهذا عن السادة المالكية . وهي فسحة . اهـ

(٣٣) ذكر الله تعالى والتكبير أيام التشريق

قال الله عز وجل (فإذا قضيتُم مناسككم فاذكروا الله كذا كركم آباءكم أو أشد ذكراً فمن الناس من يقول ربنا آتانا في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق، ومنهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة

حكمة ذكر الله تعالى والتكبير أيام التشريق كما قال الإمام الخطابي أن أهل الجاهلية كانوا يذبحون فيها لطواغيتهم فشرع فيها التكبير إشارة إلى تخصيص الذبح لله تعالى وعلى اسمه عز وجل ، وأيام التشريق هي أيام الرمي لأنهم كانوا يشرقون فيها لحوم الأضاحي أي يقددونها ويبرزونها للشمس . (فإذا قضيتُم مناسككم) أدبتم عبادات حجكم التي عين الشارع لها مواضع خاصة كالطواف لا يكون إلا بالبيت الحرام والسعي بين الصفا والمروة والوقوف بعرفة والرمي بمنى فالعنى إذا أدبتم العبادات في أماكنها المشروعة وفرغتم من الطواف للفرض واستقررت بمنى (فاذكروا الله) بالثناء والتكبير (كذا كركم آباءكم) عند فراغ حجكم بالمفاخرة فقد كانت العرب إذا قضت حجها تقف عند الجرة فتفاخر بالآباء وتذكر أيام أسلافها من بسالة وكرم حتى أن الواحد منهم ليقول اللهم إن أبى كان عظيم القبة عظيم الحفنة كثير المال فأعطني مثل ما أعطيته فلا يذكر غير أبيه ، قال القرطبي هذه كانت عادتهم فنزلت الآية ليألموا أنفسهم ذكر الله أكثر من التزامهم ذكر أيام الجاهلية هذا قول جمهور المفسرين (أو أشد ذكراً) من ذكرهم آباءهم (فمن الناس من يقول ربنا آتانا) نصيبنا (في الدنيا) فيؤتاه فيها (وماله في الآخرة من خلاق) من نصيب وهذا دعاء غير المؤمنين بالدنيا فقط (ومنهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة) نعمة وخيراً كالعافية والزوجة الصالحة ونحو ذلك مما يكون عوناً على الآخرة (وفي

وفي الآخرة حسنةً وقنا عذاب النار ، أولئك لهم نصيب مما كسبوا
والله سريع الحساب ، واذكروا الله في أيام معدودات ،

الآخرة حسنة) الجنة وما يوصل إلى رؤية وجه الله الكريم ورضاه (وقنا عذاب النار) وهذا بيان للدعاء المؤمنين وحالم فكن من هذا الفريق لتحوز سعادة الدارين ، من " الله تعالى علينا بها بفضلها وكرمه آمين فقد قيل لأنس رضى الله تعالى عنه ادع الله لنا فقال : اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار : قالوا زدنا قال ما تريدون قد سألت الدنيا والآخرة فهذه الآية من جوامع الدعاء التي عمت خير الدنيا والآخرة وفي الصحيحين عن أنس رضى الله عنه هذه الآية أكثر دعوة يدعو بها النبي صلى الله عليه وسلم (أولئك لهم نصيب من) أجل (ما كسبوا) وعملوا في الحج والدعاء (والله سريع الحساب) يحاسب الخلق كلهم في قدر نصف نهار من أيام الدنيا قال الحافظ السيوطي للحديث بذلك : فسبحان من لا يشغله شأن عن شأن قيل : اعلى رضى الله عنه كيف يحاسب الله العباد في يوم قال كما يرزقهم في يوم ، وكان رضى الله عنه سريع الجواب سريع البديهة ، ولا غرابة فهو باب مدينة العلم ، وحسن ختم الآية بهذه الجملة وموقعها بمد ذكر للناسك للكثيرة (واذكروا الله) أيها الحجاج عند رمى كل حصاة من حصيات الجمار وكذا عقب الصلوات الخمس وعند الذبح (في أيام معدودات) لارمى وهي الثلاثة التي بعد يوم للنحر وليس يوم النحر منها الاجماع على أنه لا ينفر أحد يوم القرو وهو ثاني يوم النحر ولو كان يوم للنحر من المعدودات لساغ أن ينفر من شاء مقبلا يوم النحر لأنه قد أخذ يومين من المعدودات . وقال القرطبي في الجامع روى نافع عن ابن عمر أن الأيام المعدودات والأيام للمعلومات يجمعها أربعة أيام يوم النحر وثلاثة أيام بعده فيوم

قَمَن تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ، وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى
وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ) آيات ٢٠٠ - ٢٠٣ من
سورة البقرة .

النحر معلوم أى للذبح غير معدود أى للرمى واليومان بعده معلومان معدودان
واليوم الرابع معدود لا معلوم وهذا مذهب مالك وغيره .
والحاصل أن الوظائف التي تفعل يوم النحر أخذاً بما هنا ، وبما تقدم رمی
جمره العقبة ثم للنحر ثم الحلق ثم طواف الإفاضة واليوم الثاني ليوم للنحر ترمى
فيه الجمرات الثلاث على الوصف الذي تقدم وكذا في الثالث واليوم الرابع لمن
لم يتمجمل كما قال الله تعالى (فمن تعجل) بالنحر من منى (في يومين) بعد يوم
النحر وذلك بعد رمى الجمار بعد الزوال والخروج من منى قبل غروب الشمس
(فلا إثم عليه) بالتعجيل لأنه رخصة (ومن تأخر) بمنى حتى بات ليلة الثالث
ورمى جماره بعد الزوال (فلا إثم عليه) بما صنع من التأخر أى هم يخبرون في
ذلك ولا يقدح فيه أفضلية التأخير لأن ترك التعجيل فعله عليه الصلاة والسلام
وإنما ورد بنفى الإثم تصريحاً بالرد على أهل الجاهلية حيث كانوا مختلفين فيه
فمن مؤتم للمعجل ومن مؤتم للمتأخر (لمن اتقى) الله في حجه لأنه الحاج
حقيقة (واتقوا الله) في جميع أموركم لتنظموها في سلك الظافرين بالأحكام
المذكورة (واعلموا أنكم إليه تحشرون) بعد الأحياء والبهائم من قبوركم
للجزاء على الأعمال إن خيراً فخير وإن شراً فشر وهذا الأمر تأكيد للأمر
بالتقوى فإن من علم بالحشر والمحاسبة والجزاء كان ذلك من أقوى الدواعي له
إلى ملازمة التقوى زودنا الله وإياك بالتقوى وختم لنا ولك بالحسنى بئمه
وكرمه آمين .

وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه خرج الغد من يوم النحر حين ارتفع النهار شيئاً فكبر فكبر الناس بتكبيره ثم خرج الثانية من يومه ذلك بعد ارتفاع النهار فكبر فكبر الناس بتكبيره ثم خرج حتى زاغت الشمس فكبر فكبر الناس بتكبيره حتى يتصل التكبير ويبلغ البيت فيعلم أن عمر قد خرج يرمى - رواه الإمام مالك في الموطأ .

قوله (خرج الغد من يوم النحر) هو الحادى عشر من ذى الحجة (فكبر) عمر أى قال الله أكبر (فكبر الناس بتكبيره) لأنه هو الإمام الأعظم يومئذ وذكر أنه كان خروجه فى يوم واحد ثلاث مرات فى كل مرة يكبر الله عز وجل وأن الخرجة الثالثة كانت حين زالت الشمس فكبر عمر فكبر الناس بتكبيره حتى يتصل التكبير ويبلغ البيت أى الكعبة فيعلم أن الإمام قد خرج يرمى الجرة قال أبو الوليد الباجى فى المنتقى خروج عمر بن الخطاب فى الأوقات المذكورة للتكبير على معنى تكبير الناس وتبجيلهم على ذكر الله تعالى لما روى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال إنها أى أيام منى أيام أكل وشرب وذكر الله تعالى وخاف أن يغلب على الناس فى أكثر أوقاتهم للتشاغل واللفلة عن ذكر الله تعالى فكان يخرج ويعلن بالتكبير مذكراً للناس بذلك وقد قال مالك إن عمر كان إذا كبر ببنى بعد الزوال حسر الناس الأمتعة لرمى الجمار فيحتمل أن يكون عمر يقصد ذلك ليتأهب الناس لرمى الجمار إذ كان يرميها قبل الصلاة وقبل الأذان لها أى وبعد الزوال ولعله كان يزيد فى الاعلان عند الزوال حتى يتصل التكبير إلى مكة فيعلم الناس أن عمر قد خرج لرمى الجمار فيتذكرون حينئذ ذكر الله تعالى ويفتنمون الدعاء حين دعا الناس ببنى رجاء أن تغلبهم بركته قال الإمام مالك الأمر عندنا أن التكبير فى أيام التشريق دبر الصلوات

(٣٣) وداع البيت الحرام بالطواف

عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان الناس يُنصرفون في كل وجه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينفِرَنَّ أحدٌكم حتى يكون آخر عهده بالبيت — رواه مسلم وأبو داود وابن ماجه .

يريد الصلوات الخمس متصلاً بالسلام ومن قاته بعض الصلاة مع الإمام فإنه يكبر بعد تمام قيامه للقضاء والسلام ، وأول ذلك تكبير الإمام والناس معه برب صلاة الظهر من يوم النحر وآخره تكبيره عقب صلاة الصبح من آخر أيام التشريق ، وصفة التكبير الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر والله الحمد ويستحسن ذلك ثلاثاً فمن زاد أو نقص فلا حرج .



(وداع) بفتح الواو اسم للتوديع كسلام ويسمى هذا الطواف أيضاً طواف الصدر بفتح الصدر المصاد المشددة والదال لأنه يصدر عن البيت أى يرجع إلى بلده وحكمه الاستحباب عند مالك ولا شيء في تركه وواجب عند الأئمة الثلاثة لمن أراد الخروج من مكة إلى بلده يترتب على تركه دم إلا أن المالكية يرون سنيته لكل من أراد الخروج من مكة ولو من أهلها ، أما الحنفية فيرون وجوبه على الحاج دون المسكى الخارج من مكة (كان الناس ينصرفون) من الحج بمد الفراغ منه (في كل وجه) أى طريق من غير أن يطوفوا مودعين للبيت الحرام فلذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم (لا ينفِرَنَّ أحدكم) أى من مكة (حتى يكون آخر عهده بالبيت) الحرام بأن يطوف به سبماً وفيه دليل لمن قال بوجوبه قال الشيخ ولى الله الدهلوى قدس الله روحه السرفيه تعظيم البيت بأن يكون هو الأول والآخر تصويراً لكونه هو المقصود من

وعن ابن عمر رضى الله عنهما أن عمر بن الخطاب قال لا يَصْدُرَنَّ
أحدٌ من الحاجِّ حتى يطوف بالبيت فإن آخرَ النُّسكِ الطَّوافُ
بالبيتِ - رواه الإمام مالك في موطئه .

السفر وموافقة للعادة في توديع الوفود ملوكها عهد للنفر والله أعلم

* * *

(لا يَصْدُرَنَّ) أى لا ينصرفن (أحد من الحاج حتى يطوف بالبيت)
الحرام (فإن آخر النُّسك للطواف بالبيت) وإنما سماه نسكا لأنه عبادة يتقرب
بها إلى الله عز وجل . فلذا قال الإمام مالك عقب ذلك إن ذلك فيما نرى
والله أعلم لقول الله تبارك وتعالى (ومن يعظم شعائر الله فإنها) أى تعظيمها
(من تقوى القلوب) وقال تعالى (ثم حملها إلى البيت المعمور) فحمل الشعائر
كلها وانقضاؤها إلى البيت المعمور ، أى فلذا جعله آخر النُّسك لأن أصل معناه
المعبادة هذا وقد روى الإمام نفسه في موطئه أن عمر بن الخطاب رد رجلا من
مرة للظهران لم يكن ودع للبيت حتى ودع . وهذا الرد لا يبعد أن يكون من
أمارات الوجوب وإلا لما رده لبعد المسافة إلا أن يكون قصد أمير المؤمنين بذلك
للقيام على محافظة السنة وحمايتها من أن ينهائون بها أو أنه ممن يرى وجوب
طواف الوداع : قال مالك لو أن رجلا جهل أن يكون آخر عهده الطواف
بالبيت حتى صدر لم أر عليه شيئا إلا أن يكون قريبا فيرجع أى إن لم يخش
فوات رفقته .

* * *

وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم
رخصَ للحائضِ أَنْ تَصْدُرَ قَبْلَ أَنْ تَطُوفَ بِالْبَيْتِ إِذَا كَانَتْ قَدْ
طَافَتْ فِي الْإِفَاضَةِ - رواه الإمام أحمد .

وفي حديث ابن عباس للذكور في الباب . أنه (عليه الصلاة والسلام
رخص للحائض) ومثلها للنساء (أن تصدر) أى ترجع إلى بلادها (قبل أن
تطوف) أى طواف الوداع دليل على أن غير الحائض لا يرخص لها وربما يؤيد
هذا قول من ذهب إلى وجوب طواف الوداع ، وعلى كل فلا ينبغى لمن يريد
فراق هذه البلاد المقدسة ولا سيما إذا كان من الوافدين إليها الطالبين من رب
البيت الحرام مطالب ومأرب أن يفارقوه بلا وداع . فودعوا البيت وأسألوا
الرب القبول وقرى الوفاة فإن لكل وافد قرى وهو الكريم للتمال الذى
لا يجيب من يسأله أو تعرض لكرمه ونفحاته .

واعلم أيها المودع للبيت الحرام أنه ينبغى أن تشعر نفسك بأن هذا آخر
طوافك بالبيت ولعلك لا ترجع إليه فطف به طواف مودع على الحقيقة ، وعليك
بالأدب وكال الخضوع والخشوع ، وعليك بالاذكار المشروعة والتضمة توحيد
الله والطلب منه وقد تقدم لك الشيء الكثير منها ، ولا تقصر في استلام
الركن اليماني وتقبيل الحجر الأسود وبعد الفراغ قف بالملتزم والتزمه وهو ما بين
الباب والحجر الأسود فهنا تسكب للمبرات وتنزل الرحات وتجاب الدعوات
فتلزم الملتزم وتلصق به صدرك ووجهك وتدعو الله عز وجل فقد روى أبو داود
عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال طفت مع عبد الله فلما جاء دبر الكعبة
قلت ألا تعوذ قال نعموذ بالله من النار ثم مضى حتى استسلم الحجر فقام بين
الركن والباب فوضع صدره ووجهه وذراعيه وكفه وهكذا وبسطها بسطا وقال
هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله . قال منصور سألت مجاهدا
إذا أردت الوداع كيف أصنع قال تطوف بالبيت سبعا وتصلى ركعتين خلف

(٣٤) ما يقوله من رجوع من حج ونحوه

عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا
قفل من غزو أو حج أو عمرة

المقام ثم تأتي زمزم فتشرب من مائها ثم تأتي الملتزم فتستلمه ثم تدعو ثم تسأل حاجتك ثم تستلم الحجر ، وتنصرف ، قال ابن قدامة عقب ذكر هذا قال بعض أصحابنا ويقول في دعائه « اللهم هذا بيتك وأنا عبدك وابن عبدك حملتني على ما سخرت لي من خلقك وسيرتني في بلادك حتى بلغتني بنعمتك إلى بيتك وأعنتني على أداء نسكي فإن كنت رضية عني فأزدد عني رضا وإلا فن الآن قبل أن تنأى عن بيتك داري فهذا أو انصرافي إذا أذنت لي غير مستبدل بك ولا ببيتك ولا راغب عنك ولا عن بيتك ، اللهم فأصحبني العافية في بدني والصحة في جسمي والعصمة في ديني وأحسن من قلبي وأرزقني طاعتك أبدا ما أبقيتني واجمع لي بين خيري الدنيا والآخرة إنك على كل شيء قدير » .

(تنبيهه) إذا فرغت من طواف الوداع والدعاء فلا تخرج من المسجد راجعا القهقري وهو المشي إلى خلف لأنه خلاف السنة ولا أصل له في الشرع ولنفس مشيتك المعتادة مستقيما « وخير أمور الدين ما كان سنة » .

* * *

(كان إذا قفل) بقاف فقاء على وزن رجوع ومعناه ، والقافلة الراجعة إلى بلادها وتسمى الخارجة منه كذلك تفاؤلا بالرجوع والعودة (من غزو أو حج أو عمرة) إنما قصر الراوي ذلك على هذه الثلاث لانحصار سفر النبي صلى الله عليه وسلم فيها وإلا فيقول ذلك من يدخل للبلد في كل سفر وقيدته (١٢ - إسعاف)

يَكْبَرُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْأَرْضِ ثَلَاثَ تَكْبِيرَاتٍ ثُمَّ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
آيِبُونَ تَائِبُونَ عَابِدُونَ سَاجِدُونَ . لِرَبِّنَا حَامِدُونَ صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ

بعضهم بسفر الطاعة - كصلة الرحم والسفر لطلب العلم للنافع ونحو ذلك وقيل
يُشْرَعُ حَتَّى فِي سَفَرِ الْمَعْصِيَةِ لِأَنَّ مَرْتَكِبَ الْمَعْصِيَةِ أَحْوَجُ إِلَى تَحْصِيلِ الثَّوَابِ
وَالذِّكْرِ الَّذِي رُبَّمَا يَجْرِي إِلَى التَّوْبَةِ وَالْإِقْلَاعِ عَنِ الذَّنْبِ (يَكْبَرُ) اللَّهُ عَزَّ
وَجَلَّ (عَلَى كُلِّ شَيْءٍ) بِالشَّيْنِ الْمَعْجَمَةِ وَالرَّاءِ الْمَهْمَلَةِ الْمَفْتُوحَتَيْنِ وَهُوَ الْمَسْكُونُ
الْعَالِي (مِنَ الْأَرْضِ) فَيَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ ، قَالَ الْقَارِئُ لَعَلَّ الْحِكْمَةَ أَنَّ الْمَقَامَ مَقَامُ
عُلُوٍّ وَفِيهِ نَوْعٌ عَظِيمٌ فَاسْتَحْضِرْ عَظَمَةَ خَالِقِهِ وَهَكَذَا يَنْبَغِي لِلإِنْسَانِ فِي مِثْلِ هَذَا
الْمَقَامِ أَنْ يَسْتَشْعِرَ عَظَمَةَ اللَّهِ تَعَالَى وَكِبَرِيَاءَهُ وَيَذْكُرَ أَنَّ اللَّهَ أَكْبَرُ مِنْ كُلِّ
شَيْءٍ وَإِنْ كَانَ غَيْرُهُ لَا يُشَارِكُهُ فِي الْكِبَرِيَاءِ (ثَلَاثَ تَكْبِيرَاتٍ) أَيْ يَكْرُرُ
بِالتَّكْبِيرَاتِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَيَسْتَمُطِرُ مِنَ اللَّهِ الْعَوْنُ وَالْمُزِيدُ (ثُمَّ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ . لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ) زَادَ الطَّبْرَانِيُّ يَحْيَى وَيَمِيتُ وَهُوَ
حَيٌّ لَا يَمُوتُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) وَفِيهِ إِعْلَامٌ بِأَنَّهُ هُوَ الْقَدِيرُ
عَلَى مَا كَانَ يَعِدُّهُمْ بِهِ مِنْ نَصْرِ عَبْدِهِ وَأَظْهَرَ دِينَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ (آيِبُونَ) جَمْعُ آيِبٍ
بِمَعْنَى رَاجِعٍ أَيْ نَحْنُ رَاجِعُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى قَالَ فِي أَوْجَزِ الْمَسَائِلِ وَلَيْسَ الْمُرَادُ
الْإِخْبَارُ بِمَحْضِ الرَّجُوعِ بَلِ الرَّجُوعُ فِي حَالَةٍ مُخْصَوِّصَةٍ وَهُوَ تَلَبُّسُهُمُ بِالْعِبَادَةِ الْمُخْصَوِّصَةِ
وَالِاتِّصَافِ بِالْأَوْصَافِ الْمَذْكُورَةِ (تَائِبُونَ) مِنْ جَمِيعِ الذَّنُوبِ ، وَفِيهِ الْإِعْتِرَافُ
بِالتَّقْصِيرِ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ فِي كُلِّ إِنْسَانٍ بِحَسَبِ مَرْتَبَتِهِ (عَابِدُونَ سَاجِدُونَ
لِرَبِّنَا حَامِدُونَ) كُلُّهَا بِتَقْدِيرِ نَحْنُ الْمَعْلُومِ مِنَ الْمَقَامِ وَلِرَبِّنَا إِذَا خَاصَ بِقَوْلِهِ سَاجِدُونَ
أَوْعَامٌ لِسَائِرِ الصِّفَاتِ عَلَى سَبِيلِ التَّنَازُعِ (صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ) فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ

ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده - رَوَاهُ الإمام مالك ورواه
الإمامان البخاري ومسلم .

« وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف
الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم
أمنًا » ، وقوله « لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤوسكم
ومقصرين لا تخافون » الآية (ونصر عبده) يريد نفسه الشريفة وإضافته إلى
ضمير الله تعالى تشريف فوق تشريف وذلك أقصى مراتب الشرف وقد أشار
القاضي عياض إلى شرف المبودية بقوله .

وما زادني شرفاً وتيها وكدت بأخمي أظاً للثريا
دخولي تحت قولك يا عبادي وأن صيرت أحد لي نبيا

وقد وصفه الله تعالى بالمبودية في أعلى المقامات وأرفعها قال الله تعالى « سبحان
الذي أسرى بعبده ليلاً » (وهزم الأحزاب) الذين تحزبوا عليه من اليهود
والشركين في غزوة الخندق ونزلت في شأنهم سورة الأحزاب أو المراد ما هو أعم
من ذلك (وحده) إذ هو الفاعل على الحقيقة والمتصرف في ملكه كيف شاء
لأرب غيره ولا إله سواه (فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها وكان الله بما
تعملون بصيراً - ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً وكفى الله المؤمنين
القتال وكان الله قوياً عزيزاً) فينبغي للعبد وخصوصاً للحاج أن يقول ذلك
الذكر في موضعه ، وأن يستشعر معناه ويمقد في نفسه التوبة والأوبة والرجوع
إلى الله عز وجل في السراء بالحمد والشكر وفي الضراء بالرضا والصبر ومن هنا
أننى الله تعالى على سيدنا سليمان وأيوب عليهما السلام بنعم العبد إنه أواب ،
هو قننا الله وإياك لما يحبه ويرضاه آمين .

(٣٥) حديث حجة الوداع

روى الإمام أبو الحسين مُسلم بن الحجاج القشيري في صحيحه
والإمام أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني في سننه بسندهما
إلى حاتم بن إسماعيل المدني قال حدثنا جعفر بن محمد عن أبيه قال :
دَخَلْنَا عَلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَسَأَلْنَا عَنْ الْقَوْمِ حَتَّى انْتَهَى إِلَى فَقُلْتُ أَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ حُسَيْنٍ

(حدثنا جعفر بن محمد) المشهور بالصادق الوارث لمقام النبوة وللصديقية
جده سيدنا الحسين أبن البضعة للطاهرة الفاطمية، أمه أم فروة بنت القاسم بن محمد
ابن أبي بكر الصديق المولود سنة ثمانين من الهجرة والمتوفى سنة ١٤٨
ثمان وأربعين بعد المائة والمدفون بالبقيع مع أبيه للباقر ومع الحسن بن علي
وجماعة من بيت النبوة رضى الله عنهم أجمعين (عن أبيه) هو سيدنا محمد
الباقر سيد أهل زمانه، ابن سيدنا علي زين العابدين ابن سيدنا الحسين سيد
شباب أهل الجنة الإمام التابعي الجليل، سمي بالباقر لأنه بقر العلم أى شقه
فعرف ظاهره وخفيه وأظهر من كنوز المعارف ودقائق الأحكام مالا يخفى
على من وقف على ترجمته الواسعة في الدواوين. المولود سنة ٥٧ سبع وخمسين
من الهجرة بالمدينة المنورة والمتوفى سنة سبع عشرة ومائة والمدفون بالبقيع
مع جملة من آل البيت النبوي للطاهر رضى الله عنهم أجمعين (فسأل) أى
جابر (عن القوم) لأنه طال عمره وعى بصره وهو آخر الصحابة موتا
بالمدينة المنورة على ساكنها ألف ألف صلاة وسلام. وفيه من الفوائد اعتناء
الرجل بالداخلين عليه والسؤال عنهم لينزل كلا منهم منراته اللاتقة به قالت
عائشة رضى الله عنها أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نزل الناس منازلهم

فَأَهْوَى بِيَدِهِ إِلَى رَأْسِي فَزَرَعَ زِرِّي الْأَعْلَى ثُمَّ زَرَعَ زِرِّي الْأَسْفَلَ ثُمَّ
وَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ تَدْيِيٍّ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ غُلَامٌ شَابٌ فَقَالَ مَرْحَبًا بِكَ
يَا ابْنَ أَخِي سَلْ عَمَّا شِئْتَ فَسَأَلْتُهُ وَهُوَ أَعْمَى وَحَضَرَ وَقْتَ الصَّلَاةِ
فِي نِسَاجَةٍ مُلْتَحِفًا بِهَا كُلَّمَا وَضَعَهَا عَلَى مَنْسَكِبِهِ رَجَعَ طَرَفَاهُ إِلَيْهِ مِنْ
صَغَرِهَا وَوَرَدَاؤُهُ عَلَى جَنْبِهِ عَلَى الْمَشْجَبِ فَصَلَّى بِنَا فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي عَنْ
حَبِجَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(فَأَهْوَى بِيَدِهِ إِلَى رَأْسِي) فِيهِ إِكْرَامُ أَهْلِ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَمَا أَنَّ فِي زَرْعِ جَابِرِ زُرْنُوبٍ سَيِّدَنَا مُحَمَّدٍ الْأَعْلَى وَالْأَسْفَلَ ثُمَّ وَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ
تَدْيِيهِهِ مَلَاظِفَةً لِلزَّائِرِ وَتَأْنِيسًا لَهُ حَسَبَ مَا يَلِيقُ بِمَحَدَّاتِهِ سَنَهُ (فَقَالَ) جَابِرُ (مَرْحَبًا)
أَيُّ نَزَلَتْ مَكَانًا رَحِبًا وَاسْمًا فَقِيهِ نَدَبُ قَوْلِ الرَّجُلِ لِلزَّائِرِ ذَلِكَ وَقَدْ قَالَ
جَدُّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِلْسَيِّدَةِ أُمِّ هَانِيٍّ لَمَّا جَاءَتْ إِلَيْهِ وَقَالَتْ أَنَا أُمُّ
هَانِيٍّ . « مَرْحَبًا يَا أُمَّ هَانِيٍّ » وَأَمَّا قَوْلُهُ لَهُ (يَا ابْنَ أَخِي) فَعَلَى عَادَةِ الْعَرَبِ يَقُولُ
الْكَبِيرُ لِلصَّغِيرِ يَا ابْنَ أَخِي وَالصَّغِيرُ لِلْكَبِيرِ يَا عَمَّ (فِي نِسَاجَةٍ) بِالنُّونِ
وَتَرْكُمَا رَوَايَتَانِ صَحِيحَتَانِ وَالنِّسَاجَةُ بِكَسْرِ النُّونِ قَالَ فِي الْمَشَارِقِ الطَّيْلِسَانُ
وَشَبْهَهُ (كُلَّمَا وَضَعَهَا عَلَى الْمَنْسَكِبِ) بِكَسْرِ الْكَافِ بوزن مجلس هو مجمع
عَظْمُ الْمَضْدِ وَالْكَتْفِ (عَلَى الْمَشْجَبِ) بِكَسْرِ الْمِيمِ وَفَتْحِ الْجِيمِ وَبَيْنَهُمَا شَيْنٌ
سَاكِنٌ اسْمُ الْعُودِ يَوْضَعُ عَلَيْهِ الْمَتَاعُ وَالتِّيَابُ (فَصَلَّى بِنَا) أَيُّ عَلَى الْهَيْئَةِ الَّتِي
هُوَ عَلَيْهَا بِلَا رَدَاءٍ فَقِيهِ جَوَازُ الصَّلَاةِ فِي ثُوبٍ وَاحِدٍ وَجَوَازُ إِمَامَةِ الْأَعْمَى
لِلْبَصَرَاءِ وَأَنَّ صَاحِبَ اللَّبِيتِ أَحَقُّ بِالْإِمَامَةِ مِنْ غَيْرِهِ (فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي عَنْ
حَبِجَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) بِكَسْرِ الْحَاءِ وَفَتْحِهَا وَتُسَمَّى حَبِجَةُ الْوَدَاعِ
لَأَنَّهُ وَدَعَ النَّاسَ أَوْ الْحَرَمَ فِيهَا ، وَحَدِيثُ جَابِرٍ هَذَا حَدِيثٌ عَظِيمٌ يُقَالُ لَهُ مَنْسَكُ
جَابِرٍ لَمَّا اشْتَمَلَ عَلَى فَوَائِدٍ وَنَفَائِسٍ مِنْ مَهْمَاتِ الْقَوَاعِدِ بَيْنَهَا رَسُولُ اللَّهِ

فقال يديه فمقد تسمعاً فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم

صلى الله عليه وسلم عند قرب خروجه من هذه الدار وانتقاله إلى ما أعد الله له في دار القرار من الكرامة والافضال وقال فيها خذوا عني مفاسكم فلم يأتكم بعد عاى هذا أو كما قال ولم يبق عليه للصلاة والسلام بعد هذه الحجة إلا الحرم وصفر وشيثا من ربيع الأول بعد أن أشرقت الدنيا بنوره وسمت بالإيمان الذى دعا الناس اليه ولا يزال دينه بفضل الله تعالى يعلو ويسمو وبظهوره الله على الدين كله ولو كره الكافرون والزنادقة والملحدون ، وهذا الحديث رواه مسلم في صحيحه كآبى داود من أوله إلى آخره منسقا مرتبا ولم يروه الامام البخارى في جامعه كذلك بل رواه مقطعا حسب الحاجة اليه لأنه يرى جواز تقطيع الحديث الواحد المشتمل على جمل كل واحدة تستقل بالفائدة ولذا يقول العلامة محمد بن اسمعيل الأمير الصنعاني في نظمه لهذا الحديث في منظومته لبلوغ المرام .

ومسلم يروى لنا عن جابر في صفة الحج حديث جابر
رتبه وزاده بيانا كأنما ننظره عيانا

قال القاضي عياض وتكلم الناس على ما فيه من الفقه وأكثروا وصنف فيه أبو بكر بن المنذر جزءاً كبيراً وخرّج فيه من للفقه مائة ونيفا وخمسين نوعا ولو تقصى ل زاد عليه اه قلت ولا غرابة في ذلك فان أقواله عليه الصلاة والسلام جواهر بحار وإنما يأخذ الفواصون من الجواهر على قدر قوة غوصهم وهو صاحب الأنوار الجمّة وكل يأخذ منها على حسب نوره ومقامه وسنوافيك في هذه الكتابة بما يفتح الله تعالى ويوفق من الفوائد القيمة

مَكَثَ تِسْعَ سَنِينَ لَمْ يَحْجَ مِمَّ أُذُنٌ فِي النَّاسِ فِي الْعَاشِرَةِ أَنَّ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجٌّ فَقَدِمَ الْمَدِينَةَ بِشَرٍّ كَثِيرٍ كَلِمُهُمْ يَلْتَمِسُونَ
 أَنْ يَأْتِيَهُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَعْمَلُ مِثْلَ عَمَلِهِ فَخَرَجْنَا
 مَعَهُ حَتَّى أَتَيْنَا ذَا الْحَلِيفَةِ .

لِلْمُسْتَنْبِطَةِ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ الشَّرِيفِ بِقَدْرِ الطَّاقَةِ وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ (مَكَثَ)
 أَيْ لَبِثَ بِالْمَدِينَةِ الْمُنُورَةِ بَعْدَ الْمُهْجَرَةِ وَهُوَ بَضْعُ الْكَافِ وَفَتْحُهَا (ثُمَّ أُذُنٌ فِي النَّاسِ)
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ أَعْلَمَهُمْ بِالْحَجِّ لِيَتَأَهَّبُوا لَهُ وَيَأْخُذُوا عَنْهُ الْمَنَاسِكَ
 وَالْأَحْكَامَ وَلِيَبْلُغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ لَتَشِيعَ دَعْوَةُ الْإِسْلَامِ وَيَصِحَّ بِنَاءُ أُذُنٍ لِلْمَعْمُولِ
 أَيْ أَعْلَمُوا بِذَلِكَ وَفِيهِ أَنَّهُ يَنْبَغِي لِمَنْ وَلى أَمْرَ الْمُسْلِمِينَ إِبْذَانُهُمْ بِالْأُمُورِ الْمُهْمَةِ
 لِيَتَأَهَّبُوا (فَقَدِمَ الْمَدِينَةَ) الْمُنُورَةَ الَّتِي هِيَ عَاصِمَةُ الْإِسْلَامِ وَالدِّينِ وَسَتَبْقَى
 إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ (بَشَرٌ كَثِيرٌ) تَحْقِيقًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَأُذُنٌ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ
 يَأْتُوكَ رِجَالًا الْآيَةُ قَالَ بَعْضُهُمْ وَقَدْ بَلَغَ جَمْلَةٌ مِنْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فِي تِلْكَ الْحُجَّةِ مِنَ الصَّحَابَةِ الْكِرَامِ مِائَةٌ أَلْفٌ وَثَلَاثِينَ أَلْفًا فَكَانُوا مِنْ
 بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَعَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ مَدَّ الْبَصَرَ ، كَالْمَالَةِ حَوْلَ الْقَمَرِ
 تَمِيسُ بِهِمُ اللَّيْلَاءُ ، وَتَرْتَفِعُ أَصْوَاتُهُمْ بِالتَّكْبِيرِ وَالتَّحْمِيدِ إِلَى الْفَضَاءِ
 وَأَمِينَ الْوَحْيِ جِبْرِيلُ يَنْزِلُ بِالْوَحْيِ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى سَيِّدِ الْأَنْبِيَاءِ (فَخَرَجْنَا مَعَهُ)
 مِنَ الْمَدِينَةِ فِي خَمْسٍ وَعَشْرِينَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ يَوْمَ السَّبْتِ
 (حَتَّى أَتَيْنَا ذَا الْحَلِيفَةِ) هُوَ الْمَعْرُوفُ الْيَوْمَ بِآبَارٍ عَلَى الْمِيَقَاتِ الْمَشْهُورِ لِأَهْلِ
 الْمَدِينَةِ قَالَ الْعَلَامَةُ الشَّمْسِيُّ ابْنُ الْقَيْمِ الْجَوْزِيَّةُ فِي الْهَدْيِ النَّبَوِيِّ وَخَرَجَ
 عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فَنَزَلَ بِذِي الْحَلِيفَةِ فَصَلَّى بِهَا الْعَصْرَ
 رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ بَاتَ بِهَا وَصَلَّى بِهَا الْمَغْرِبَ وَالْمُعَاشَ وَالصُّبْحَ وَالظُّهْرَ فَصَلَّى بِهَا خَمْسَ
 صَلَوَاتٍ ثُمَّ تَجَرَّدَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِأَهْلَالِهِ وَأَغْتَسَلَ وَأَهْلًا بِالْحَجِّ فِي مَصْلَاهُ

فولدت أسماء بنت عميس محمد بن أبي بكر فأرسلت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أصنع قال اغتسلي واستنثري بثوبٍ واخرمي فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد

(فولدت أسماء بنت عميس) الصحابة الجليلة زوج الصديق الأكبر بعد موت سيدنا جعفر وبعد موت الصديق تزوجها سيدنا علي رضي الله عن الجميع وأولام للقام الرفيع (محمد بن أبي بكر) وهو يعد من أصغر الصحابة سناً قتل بمصر سنة ثمان وثلاثين رضى الله عنه (كيف أصنع) أى فى الاحرام وفيه الوقوف فى الحادثة عند نزولها وسؤال أهل العلم عنها (قال اغتسلي) أى للاحرام ففيه صفة لإحرام النفساء وكذا الحائض وإن كان الدم جارياً قال الزرقاني وهو مجمع عليه (واستنثري) أى احتجزي (بثوب) تضعينه موضع الدم يمنع من سيلان الدم - قال الإمام النووي فيه من الفوائد أمر الحائض والنفساء بالمستحاضة بالاستنثار وهو أن تشد فى وسطها شيئاً وتأخذ خرقة عريضة تجمعها على محل الدم وتشد طرفيها من قدامها ومن ورائها فى ذلك المشدود فى وسطها وهو شبيه بشفر الدابة يفتح للقاء (وأخرى) أى أدخلت فى حرمت الإحرام بالنية والتلبية فإن النفساء والحائض لا يمنع من ذلك فكل أعمال الحج تصنعها النفساء والحائض ما عدا الصلاة والطواف بالبيت الحرام (فصلى فى المسجد) أى فى مسجد ذى الحليفة وذكر مسلم فى صحيحه بسنده إلى ابن عمر رضى الله عنهما كان يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يركع بذى الحليفة ركعتين قال الإمام النووي ففيه استحباب صلاة الركعتين عند إرادة الاحرام ويصليهما قبل الاحرام ويكونان نافلة هذا مذهبنا ومذهب العلماء كافة إلا ما حكاه القاضى وغيره من الحسن البصرى أنه استحباب كونها بعد صلاة فرض قال لأنه روى أن هاتين الركعتين كانتا صلاة الصبح والصواب ما قاله الجمهور وهو ظاهر الحديث وهذه الصلاة سنة لو تركها

ثم ركب القصواء حتى إذا استوت به ناقته على البيداء نظرت إلى مد بصرى بين يديه من راكب وماش وعن يمينه مثل ذلك وعن يساره مثل ذلك ومن خلفه مثل ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين

فاتته الفضيلة ولا إثم عليه ولا دم قال أصحابنا فإن كان إحرامه في وقت من الأوقات انتهى فيها عن الصلاة لم يصلها هذا هو المشهور وفيه وجه آخر لبعض أصحابنا أنه يصلها فيه لأن سببها إرادة الإحرام وقد وجد ذلك أى لأن هذا السبب متقدم على السبب (قوله ركب القصواء) بفتح القاف واللام من القصو وهو قطع طرف الأذن ولم تكن ناقته عليه الصلاة والسلام كذلك وإنما هو لقب لها وهى التى هاجر عليها من مكة وهى والمضياء والجدعاء كلها اسم لناقاة واحدة كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم (على البيداء) بفتح الباء والمد المكان العالى قدام ذى الحليفة مجاورة لها سميت بذلك لأنه لا بناء بها إذ ذاك ولا أثر وكل مفازة تسمى بيداء (نظرت إلى مد بصرى) بفتح الميم هكذا هو فى جميع نسخ صحيح مسلم مد بصرى وهو صحيح ومعناه منتهى بصرى وأنكر بعضهم ذلك وصوب مدى بصرى وليس هو بمنكر بل هما لفتان ومدى أشهر (من راكب وماش) قال أبو عبد الله الابن فيه جواز الحج راكبا وماشيا وعند مالك وللشافعى أن الركوب أفضل لأنه صلى الله عليه وسلم فعله وأفضل النفقة فيه ولأن فيه توفير القوة على استيعاب المناسك قيل ولما فيه من تعظيم شأئر الحج بأبهة الركوب فى المناسك ، وقيل المشى أفضل لأنه أشق على النفس ولأنه عبادة فى نفسه أقول ولقوله عليه الصلاة والسلام (ما أغبرت قدما عبد فى سبيل الله إلا حرم الله عليه النار) .

أما ركوبه عليه الصلاة والسلام فهو أفضل فى حقه لأنه المشرع الأعظم ولأنه إذا كان كذلك يكون مجلى لكل واحد ممن يريد الأخذ لهدى الناس امتثالا

أَظْهَرْنَا وَعَلَيْهِ يَنْزِلُ الْقُرْآنُ وَهُوَ يَعْرِفُ تَأْوِيلَهُ وَمَا عَمِلَ مِنْ شَيْءٍ عَمِلْنَا بِهِ فَأَهْلٌ بِالتَّوْحِيدِ لَيْتِيكَ اللَّهُمَّ لَيْتِيكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَيْتِيكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ وَأَهْلٌ النَّاسُ بِهَذَا الَّذِي يَهْلُونَ بِهِ فَلَمْ يَرُدُّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ شَيْئًا مِنْهُ وَلَزِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَلْيِيْتَهُ .

قال جابر رضي الله عنه لسنا ننوي إلا الحج لسنا نعرف العمرة

لقوله عليه الصلاة والسلام خذوا عني مناسككم فمدوله عليه الصلاة والسلام عن المشي وهو قادر عليه لا لكون المشي مفضولاً بل لما ذكر ولكونه أرفق بأمرته وأصحابه الكرام وما خير عليه الصلاة والسلام بين أمرين إلا اختار أيسرهما مع العلم بأنه لو اختار المشي لما ساغ لأحد من أصحابه الكرام الركوب مع من فيهم ممن يحتاج إلى الركوب والله أعلم قال سيدنا جابر (وعليه) أي على رسول الله صلى الله عليه وسلم (ينزل) من السماء (القرآن وهو يعرف تأويله) فيفتدي بهديه ويقتدي للصحب الكرام به ففيه الحث على التمسك بما أخبر عن فعله في حجته تلك ولذا قال (وما حمل من شيء عملنا به) زيادة في الحث على التمسك بما يخبرهم به (فأهل) أي أحرم (بالتوحيد) يعني قوله لبيك لا شريك لك مخالفاً للمشركين في تلييتهم (وأهل الناس بهذا الذي يهلون) الخ يعني التلبية المذكورة (لسنا نفوي إلا الحج) فيه دليل لمن قال بترجيح الحج مفرداً وسيدنا جابر هذا هو أحسن الصحابة سياقة لرواية هذا الحديث فإنه ذكر هذه الحجة من حين خروج النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى أن رجع إليها فهو أاضبط لها من غيره وكذا ابن عمر فقد صح عنه أنه كان آخذاً بخطام ناقة النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وأنكر على من رجح قول أنس على قوله وقال كان

أنس يدخل على للنساء وهن مكشفات الرؤس وإنى كنت تحت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسنى لهابها أسمعه يلبي بالحج وكذا عائشة رضى الله عنها روت عنه الأفراد ، وقربها من رسول الله صلى الله عليه وسلم معروف وكذا اطلاعها على باطن أمره وظاهره وفعله فى خلواته وعلايته مع كثرة فقهاء وعظيم فطنها ، وابن عباس رضى الله عنهما محله من العلم واللفه فى الدين والفهم الثاقب معروف مع كثرة بحته وحفظه أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم التى لم يحفظها غيره وأخذه إياها من كبار الصعابة ، زد على هذا أن الخلفاء الراشدين رضى الله عنهم أفرادوا الحج بعد النبي صلى الله عليه وسلم وواظبوا على أفراده فلو لم يعلموا أن للنبي صلى الله عليه وسلم حج مفرداً وأنه أفضل لم يواظبوا عليه وهم هم الأئمة الأعلام وقادة الإسلام والمقتدى بهم فى كل العصور ولأن الأفراد لا يجب فيه دم باجماع وذلك لفضله وكاله ، أما التمتع والقران فيجب فيهما الدم .

ولتعلم أن الذى قال بأفضلية الافراد هو الإمام مالك والإمام الشافعى وكثيرون من أهل العلم وقال الإمام أحمد أفضلها التمتع وقال الإمام أبو حنيفة أفضلها القران والكل مستند فى دليله إلى حجة النبي صلى الله عليه وسلم هذه إذ لم يجز بعد الهجرة غيرها وعليها المعول والاعتماد وذلك حسب اختلاف أصحابه ورواياتهم فى صفة حجته عليه للصلاة والسلام هل كان مفرداً أو قارناً أو متمتعاً وقد ذكر الإمام البخارى ومسلم رواياتهم كذلك قال الإمام النووى وطريق الجمع بينها أنه صلى الله عليه وسلم كان أولاً مفرداً ثم صار قارناً فمن روى الافراد اعتمد الأصل ومن روى للقران اعتمد آخر الأمر ومن روى التمتع أراد اللغوى وهو الانتفاع والارتفاق وقد ارتفق بالقران كارتفاق التمتع وزيادة فى الاقتصار على فعل واحد وبهذا الجمع تنظم الأحاديث كلها ، وقد أجمع العلماء على جواز

حتى إذا أتينا البيت الحرام معه عليه الصلاة والسلام لطواف القدوم
استلم الركن فرمل ثلاثاً ومشى أربعاً

الأنواع الثلاثة ، والإفراد هو أن يحرم بالحج ويفرغ منه ثم إن شاء اعتمر ،
وللتمتع أن يحرم بالعمرة في أشهر الحج ويفرغ منها ثم يحرم بالحج من عامه
والقران أن يحرم بهما وكذا لو أحرم بالعمرة ثم أحرم بالحج قبل طوافها أو
أنشاء صح وكان قارنا ووجب عليه اكمل الطواف (حتى إذا أتينا البيت الحرام
معه) عليه الصلاة والسلام لطواف القدوم (استلم الركن) الحجر الأسود وقبله
يقال استلم الحجر إذا لثمه وتناوله والمعنى وضع يديه عليه وقبله وقيل وضع الجبهة
أيضاً ، ومن الحجر الأسود بدأ الطواف وهو تحية المسجد الحرام لمن قصد الطواف
ولذا لم يركع عليه الصلاة والسلام قبل الطواف وهذا الطواف لازم لكل من أحرم من
الميقات ويشترع فيه الرمل وفي كل طواف بمقه سعى فلذا قال (فرمل ثلاثاً) الأشواط
الأول (ومشى أربعاً) في الأربعة للباقية المشى المعتاد ، والرمل بالراء المشددة
المفتوحة والميم المفتوحة هو سرعة المشى مع تقارب الخطى ، وتقدم سبب مشروعية
لرمل ، وفيه إظهار صولة الإسلام والمسلمين وتصوير الرغبة في طاعة الله عز وجل
وإظهار النشاط وأنه لم يزد السفر الشاق ووعثاؤه إلا مزيد الرغبة والشوق .

إذا اشتكت من كلال السير واعدتها

روح القدوم فتجبي عند ميعاد

وهذا الرمل بقى سنة معمولاً بها بالاتفاق ولكن للرجال دون النساء وحسب
للنساء أن يبعدن في الطواف من البيت وعن الرجال فإنه أفضل لمن كان
الأفضل للرجال الدنو من البيت . قال الإمام الشافعي رحمه الله تعالى وأحب

ثُمَّ تَقَدَّمْ إِلَى مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقْرَأْ (وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ
إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى) فَجْعَلِ الْمَقَامَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ

إِلَى أَنْ يَقُولَ فِي رَمَلِهِ (اللَّهُمَّ أَجْمَلْهُ حَجًّا مَبْرُورًا وَذَنْبًا مَغْفُورًا وَسَعْيًا مَشْكُورًا)
وَاتَّعِزَّزْ بِمَا يَفْعَلُهُ بَعْضُ الْعَوَامِ وَالْجُمَلَةِ مِنْ وَقُوفِهِمْ أَحْزَابًا وَجَمَاعَاتٍ يَأْخُذُ بَعْضُهُمْ
بِبَعْضٍ كَالسَّكَّةِ الْجُمُعَةِ لِيَطُوفُوا سَوِيَّةً فَإِنَّهُ يَضِيقُ عَلَى النَّاسِ وَيُؤْذِيهِمْ وَرَبَّمَا فَعَلَهُ
بَعْضُهُمْ بِاخْتِلَاطِ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَذَلِكَ شَنِيعٌ جَدًّا بَعِيدٌ عَنْ تَعَالِيمِ الْإِسْلَامِ وَمَحَاسِنِهِ ،
فَلْيَتَعِزَّزْ مِنْهُ ثُمَّ لْيَتَعِزَّزْ (ثُمَّ تَقَدَّمْ إِلَى مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ) وَهُوَ الْحَجَرُ الْقَدِيمُ كَانَ يَقُومُ
عَلَيْهِ سَيِّدُنَا إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ وَعَلَى نَبِيِّنَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عِنْدَ بِنَاءِ الْبَيْتِ وَهُوَ بَاقٍ
الآنَ فِي مَوْضِعِهِ الَّذِي كَانَ فِيهِ فِي زَمَنِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ . فَلَهُ الْحَمْدُ كَمَا صَرَّحَ
سَيِّدُنَا جَابِرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِمَا يَدُلُّ عَلَى هَذَا بِقَوْلِهِ (فَجْعَلِ الْمَقَامَ بَيْنَهُ) أَيْ بَيْنَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ صَلَّى (وَبَيْنَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ) قَالَ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ .
وَفِي هَذَا دَلِيلٌ لَمَّا أَجْمَعَ عَلَيْهِ الْعُلَمَاءُ أَنَّهُ يَنْبَغِي لِكُلِّ طَائِفٍ إِذَا فَرَغَ مِنْ طَوَافِهِ
أَنْ يَصِلِيَ خَلْفَ الْمَقَامِ رُكْعَتَيِ الطَّوَافِ فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فِي الْحَجَرِ أَيْ حَجَرِ إِسْمَاعِيلَ
تَحْتَ مِيزَابِ السَّكْبَةِ . وَإِلَّا فِي الْمَسْجِدِ وَإِلَّا فِي مَكَّةَ وَسَائِرِ الْحَرَمِ ، وَلَوْ صَلَّاهُمَا
فِي وَطْنِهِ وَغَيْرِهِ مِنْ أَقْصَى الْأَرْضِ جَازَ وَفَاتَهُ لِفَضِيلَتِهِ . وَلَا تَفُوتُ هَذِهِ الصَّلَاةُ
مَادَامَ حَيًّا ، وَلَوْ أَرَادَ أَنْ يَطُوفَ أُطُوفَةً اسْتَحَبَّ أَنْ يَصِلِيَ عَقِبَ كُلِّ
طَوَافٍ رُكْعَتَيْنِ .

بحث هام

في أن وضع مقام ابراهيم الآن هو وضعه في العهد النبوي

إن في قول سيدنا جابر رضى الله عنه « المشاهد للرسول صلى الله عليه وسلم والملازم له في هذه الحجة . من يوم خرج من المدينة إلى أن رجع إليها » (فجعل : النبي صلى الله عليه وسلم المقام بينه وبين البيت) دليلاً على أن وضع المقام في زمنه عليه الصلاة والسلام هو وضعه الآن بمكانه وهو يفسر معنى اتخاذ في قوله تعالى : « واتخذوا من مقام ابراهيم مصلًى » روى الأزرق في أخبار مكة بأسانيد صحيحة أن المقام كان في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر في للوضع الذي هو فيه الآن حتى جاء سيل في خلافة عمر فاحتمله حتى وجد أسفل مكة فأتى به فربط إلى أستار الكعبة حتى قدم عمر فاستثبت في أمره حتى تحقق موضعه الأول فأعاده إليه وبني حوله ونقله الحافظ ابن حجر في الفتح ولم يتمقبه .

وقد بسط هذه المسألة العلامة المؤرخ عالم مكة الحب الطبرى وهو من أهل القرن السابع في القرى لقاصد أم القرى أكثر مما تكلم غيره فيما أعلم ونقل كلام الأزرق وأجاب عما يبدو من المناقضة لما ذكره الامام الأزرق وما سبق في بعض الأحاديث في الموضوع . وخرج أخيراً عن ذلك بأن (موضع المقام الذى هو عليه الآن هو توقيفى كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن عمر بن الخطاب لم ينقله من موضعه الأول وإنما أعاده إليه) ويظهر لك ذلك كله بما ذكره العلامة الحب فإنه ذكر عن المصطب بن أبي وداعة وله صحبة أسلم يوم الفتح كما قال الحافظ قال : كانت للسيمول ندخل المسجد الحرام من باب بنى شيبة

الكبير فربما دفع المقام عن موضعه حتى جاء سيل في خلافة عمر يقال له سيل أم نهشل فاحتمل المقام فذهب به حتى وجد بأسفل مكة . فأتى به فربط إلى أستار السكبة في وحدها وكتب بذلك إلى عمر . فأقبل فزِعَاف دخل بمرة في رمضان وقد غي موضعه وعفاه للسيل فدها عمر بالناس وقال . أنشد الله عبداً عنده علم في هذا المقام . أين موضعه ؟ قال المطلب بن أبي وداعة عندي ذلك ، كنت أخشى عليه هذا فأخذت قدره من موضعه إلى الركن ومن موضعه إلى باب الحجر ومن موضعه إلى رمزم بمقاط وهي عندي في البيت فقال له عمر فاجلس عندي وأرسل إليها فجلس عنده وأرسل إليها فأتى بها فوجدها مستوية إلى موضعه هذا فسأل الناس وشاورهم فقالوا نعم هذا موضعه فلما استثبت ذلك عمر وحق عنده أمر به فأحكم بقاء ربه تحت المقام وحواله وهو في مكانه هذا إلى اليوم ، قال وردم عمر الردم الأعلى .

قال أبو الوليد الأزرق قال جدى فلم يظهر عليه سيل منذ عمله عمر إلى اليوم ، قال وحدثني جدى قال حدثنا عبد الجبار بن الورد ، قال سمعت ابن أبي مليكة يقول موضع المقام - هذا الذى هو به اليوم وهو موضعه في الجاهلية وفي عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضى الله عنهما إلا أن السيل ذهب به في خلافة عمر فجعل في وجه السكبة حتى قدم عمر ورده بمحضر من الناس .

وعن عروة بن الزبير قال : كان المقام عند سقم البيت . فأما موضعه الذى هو موضعه فموضعه الآن ، وأما ما يقول للناس إنه كان هنالك موضعه فلا .

وقال مالك في المدونة كان المقام في عهد إبراهيم عليه السلام في مكة

اليوم وكان أهل الجاهلية ألصقوه بالبيت خيفة للسيل . فكان ذلك في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وعهد أبي بكر فلما ولي عمر رده . بعد أن قاس موضعه بخيوط قديمة قيس بها حين أخروه وعمر هو الذي نصب معالم الحرم بعد أن بحث على ذلك . قال مالك وبلغني أن الله تبارك وتعالى أوحى إلى الجبال أن تنحى ، فتنحيت حتى أرى الله إبراهيم موضع المناسك وهو قوله « وأرنا مناسكنا » هذا آخر كلامه في المدونة :

وقال الفقيه سند بن عنان في الطراز روى أشهب عن مالك قال سمعت من يقول من أهل الشام إن إبراهيم عليه السلام أقام هذا المقام وقد كان ملصقا بالبيت في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر رضي الله عنه وقبل ذلك وإنما ألصق به لمكان السيل مخافة أن يذهب به فلما ولي عمر أخرج خيوطا كانت في خزانة السكبة وقد كانوا قاسوا بها ما بين موضعه وبين البيت في الجاهلية إذ قدموه مخافة السيل فقاسه عمر وأخره إلى موضعه اليوم وكان السيل يأتي من الجبال إلى الوادي والبيت في وسط الوادي فيدخل السيل فرفعت العرب يابه وقدموا مقام إبراهيم إليه فالصقوه بالباب ، قال مالك والذي حمل عمر على ذلك والله أعلم ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكره من كراهية تغيير مراسم إبراهيم عليه السلام ومنه قوله عليه الصلاة والسلام لمانشة « لولا حدثان قومك بكفر لنقضت البيت » للحديث فرأى عمر أنه ليس فيه تغيير لمكان ما رآه من مراسم إبراهيم عليه السلام .

وفي هذا مخالفته ظاهرة لا ذكره الأزرق عن ابن أبي مليسكة ، وسياق لفظ الحديث الصحيح الطويل وما روى نحوه يشهد بترجيح قول ابن أبي مليسكة وذلك

قوله (ثم تقدم إلى مقام إبراهيم قرأ « واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى » فجعل
المقام بينه وبين البيت) والمتبادر إلى الفهم عند سماع هذا اللفظ أنه لم يكن
حينئذ ملصقا بالبيت لأنه لا يقال في المعروف تقدم إلى كذا فجعله بينه وبين
كذا إلا فيما يمكن أن يقدمه أمامه وأن يخلفه خلفه وإذا كان ملصقا تعين
التقديم لا غير، أما ما ذكره الأزرقي عن المطلب بن أبي وداعة فيحتمل
أمرين (أحدهما) أن يكون قول عمر أنشد الله عبداً علم عن هذا المقام ابن
موضه أى الذى كان فيه فى عهد النبوة وهو المتبادر إلى الفهم وعليه دل
القريفة المتقدم ذكرها لأنه كان بجائنا عن السثن وقافا عندهما وكذلك فهمه ابن
أبى مليكة فلذلك أثبت أن موضه اليوم هو الموضع الذى كان فيه فى عهد
النبوة وأن إصافه بالكعبة إنما كان لعارض السيل (الاحتمال الثانى) أن يكون
عمر رضى الله عنه سأل عن موضه فى زمن إبراهيم عليه السلام ليرده إليه
لعله أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يؤثر بقاء مراسم إبراهيم ويكره تغييرها
ويكون سبيله صلى الله عليه وسلم فى تقرير المقام ملصقا بالبيت إلى أن توفي
رسول الله صلى الله عليه وسلم تقرير ما كان من الكعبة فى الحجر تألفا لقريش
فى عدم تغيير مراسمهم فلذلك سأل عمر عن مكان المقام فى زمن إبراهيم عليه السلام
ليرده إليه اعتمادا على ما بلغه وذلك مشهور، وعلى هذا فلا مفاوضة بين ما نقله
المطلب وما نقله الإمام مالك فيكون الجمع بينهما أولى من دحض أحدهما
ويكون ابن أبى مليكة قال ما قاله فهما من سياق ما رواه المطلب رضى الله عنه
والإمام مالك أثبت ما أثبتة جاز ما به ولا يكون ذلك إلا عن توقيف فكان
الجمع أولى والله أعلم.

(قلت) وحاصل ما ذكره المحب في الجواب أن لدينا مسلكين (مسلك) للترجيح بتقديم رواية ابن أبي مليكة لأنه يؤيدها سياق الحديث الصحيح في صفة حج رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبما يتبادر إلى الفهم الصحيح: (ومسلك) الجمع بين الروايتين وهو أوفق مهما أمكن ، وعلى كل فالظاهر من ذلك أن وضع اللقाम الذي نزلت في شأنه آية (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) توقيفي سواء قلنا إن موضعه الأول كان ملصقا بالبيت كما هو رأى المرجوح أو كان موضعه في عهد النبوة كما هو موضعه الآن ومضى عليه نحو أربعة عشر قرنا وهو الراجح .

(فإن قيل) يفهم من التقرير السابق بقطع النظر عن الترجيح والرجح أن اللقाम للذكور قد عرض في شأنه النقل في الجملة إن كان في الجاهلية ملصقا فأقره عليه الصلاة والسلام بالبيت فكان سبيله سبيل تقرير ما كان من الكعبة في الحجر تأليفا لتريش إلى آخر ما سبق ، وإما النقل من البيت من قبل سيدنا عمر إلى هذا الموضع كما في خبر ابن أبي مليكة فهل يسوغ نقله اليوم لاتساع المطاف للطائفتين؟؟ ويكون هذا مبررا للنقل مع الاستناد إلى الاختلاف السابق وتبقى الكعبة المقدسة كما هي قبلة المصلين ومطافا للطائفتين لايزاحمهم مقام ، غاية ما هنالك أن يتخير اللقाम مكان في أطراف المسجد الحرام يليق بمكانته وهل قال بذلك أحد من علماء السلف أو محققى العلماء المتأخرين استناداً على ذلك (فالجواب) أنك قد علمت أن اللقाम ووضعه في مكانه السابق أمر توقيفي سواء قيل إنه كان ملصقا بالبيت كما هو رأى المرجوح أو في موضعه الثابت به من زمن النبوة أو زمن عمر بن الخطاب إلى الآن كما هو رأى الراجح وأنت تعلم

أن الأمور التوقيفية لا يسوغ أن يدخلها تغيير أو تبدل لا سيما ما كان من شعائر الله تعالى ومعالم دينه المقدسة التي قال الله فيها (ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب) فشعائر الله تعالى ومعالم دينه لها مكائنها المقدسة ومن مظاهر تعظيمها المحافظة عليها والبعد عن التصرف فيها بما يعد تبديلاً وتغييراً « على أنك » لو ذهبت إلى أبعد الفروض وقلت إن ذلك النقل إنما كان من عمر بن الخطاب عن موضعه الأول النبوى ولم تلاحظ اهتمام أمير المؤمنين بذهاب السيل به حتى وجدوه فالصقوه بالبيت وسفر عمر بن الخطاب في الحال من المدينة في رمضان إلى مكة والبحث عنه وسؤال الحاضرين واحضار المقاط لدرعه إلى آخر ما تقدم « أفليس عمر بن الخطاب أحد الخلفاء الراشدين المهديين المأمور باتباعهم من قبل صاحب الشرع المعصوم » فلا أقل أن تكون تلك سفة عمرية لها مكائنها ، وينبغى أن تلاحظ بعض ما لعمر ابن الخطاب رضى الله عنه من المزاي السامية سوى صحبته لسيد الوجود حضراً وسفراً التي تخصص به ولا توجد في غيره ولا فيمن يوجد بعد إلى يوم القيامة مهما علا كعبه . وسما أفقه . فإن آية واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى إنما نزلت بسببه وإشارته وقد قال وافقت ربي في ثلاث أو قال وافقت ربي في ثلاث قلت يا رسول الله لو اتخذت من مقام إبراهيم مصلى ، فنزلت وهذا في صحيح الإمام البخارى .

زد على هذا أن عمر بن الخطاب كان ملهما بالصواب ومحدثاً به كما قال عليه الصلاة والسلام لقد كان فيما قبلكم من الأمم محدثون فإن يكن في أمتي أحد فإنه عمر . رواه الإمام البخارى في صحيحه عن أبى هريرة ومسلم كذلك

عن عائشة ، وأن عمر اختص بتأهله للنبوة لو كان نبي بمد النبي صلى الله عليه وسلم فقد روى الإمام أحمد والترمذي فيما يرويه عقبه بن عامر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان نبي بمدى لكان عمر بن الخطاب ونقله الحب الطبري في الرياض وقال في بعض طرقه لولم أبعث لبمته يا عمر ، (هذا) وقد كان عمل عمر رضي الله عنه للذكور بمحضر الجم الفقير من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقره على هذا العمل بذلك المقاس الحافظ عليه وهم القوم الذين لا ينافقون ولا يدهنون ولا يحابون ، كيف ومنهم الذي قال لعمر يوم ولي أمر المسلمين لورأينا فيك أعوجاجا قومناك بسيوفنا ، فقابل هذا بحمد الله تعالى على ذلك فلا جرم أن يكون نقل عمر للمقام إلى هذا الوضع أمراً مجمعا عليه من أولئك القوم أهل الحل والعقد واستمر على ذلك كالعمل المتوارث إلى هذا العهد .

أما نقله من هذا الموضع لا إلى البيت الحرام ملصقا بل إلى موضع آخر بطرف المسجد الحرام فلم أقف فيه على قول لأهل العلم بل الذي يظهر كل الظهور أن مثل هذه الفكرة يبعد أن تخطر على المفكرين من أهل العلم فضلا عن أن تثبت قولاً لهم بالجواز ، ولعل بعض تلك المعاني السامية التي حظى بها عمر ابن الخطاب دون غيره تؤيد هذه السنة للعمريّة مع ما تقدم من الأدلة التي يستأنس بها في الموضوع وتوالي القرون للمديدة من عهده إلى هذا العهد ولا يزال البيت الحرام والمقام يصلى عنده الطائفون في تعظيم ومكانة في الصدور والحمد لله الذي بنعمته تم الصالحات وهو الهادي إلى سواء السبيل لأرب غيره .

فكان أبي يقول - ولا أعلمه ذكره إلا عن النبي صلى الله عليه وسلم -
 كان يقرأ في الركعتين قل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون ثم رجع
 إلى الركن فاستلمه ثم خرج من الباب إلى الصفا فلما دنا من الصفا
 قرأ (إن الصفا والمروة من شعائر الله) أبداً بما بدأ الله به

(فكان أبي) محمد الراوى عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم قرأ في
 ركعتي الطواف « قل يا أيها الكافرون » و « قل هو الله أحد » : قال جعفر:
 فكان أبي يقول (ولا أعلمه) أى أبى محمداً (ذكره) أى أنه يقرأ ما ذكر
 (إلا عن) قراءة جابر عن قراءة (النبي) صلى الله عليه وسلم قال الإمام النووى
 وليس قوله ولا أعلمه . قاله شكافى رفع القراءة إلى النبي صلى الله عليه وسلم
 بل هو جزم بها ، لأن لفظة العلم تنافي للشك ، وقد ذكره الإمام البيهقي بإسناد
 صحيح على شرط مسلم عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر أن النبي صلى الله
 عليه وسلم طاف بالبيت فرمل من الحجر الأسود ثلاثاً ثم صلى ركعتين قرأ فيهما
 قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحداه . ومعناه أنه قرأ في الركعة الأولى
 بعد للفاتحة قل يا أيها الكافرون ، وفي الثانية بعد الفاتحة قل هو الله أحد .
 (ثم رجع) رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد فراغه من الطواف وركعتيه
 (إلى الركن) أى الحجر الأسود (فاستلمه) يستفاد منه أنه ينبغي لمن أراد السعى
 بعد الطواف وركعتيه أن يرجع إلى الحجر الأسود فيستلمه ثم يخرج إلى السعى
 من باب الصفا ، وهذه تعتبر أول سنة من سنن السعى كما تقدم لك (فلما دنا)
 قرب من الصفا (قرأ إن الصفا والمروة من شعائر الله) إشعاراً بتعظيمها فإنها
 من تقوى القلوب (أبداً بما بدأ الله به) بصيغة المتكلم أى وقال أبداً ، أى
 ابتدىء بالصفا لأن الله بدأ بذكره في كتابه العزيز . فالترتيب المذكور له

فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى رأى البَيْتَ فاستقبل القبلة فوحد الله وكبره
وقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على
كل شيء قدير لا إله إلا الله وحده أنجز وعده ونصر عبده وهزم
الأحزاب وحده . ثم دعا بين ذلك قال مثل هذا ثلاث مرات .
ثم نزل إلى المروة حتى إذا انصبّت قدماء في بطن الوادي سعى

اعتبار في الأمر الشرعي (فبدأ بالصفا فرقى عليه) في هذا اللفظ أنواع من
المناسك (منها) أن السعي يشترط فيه أن يبدأ من الصفا ، وقد ثبت في رواية
النسائي بإسناد صحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ابدؤا بما بدأ الله به »
هكذا بصيغة الجمع (ومنها) أنه ينبغي أن يرقى على الصفا والمروة وجوبا أو
استئنا مع استحباب المسافة التي بينهما ، (وضها) أنه يسن أن يقف على الصفا
مستقبل الكعبة وبذكر الله تعالى بهذا الذكر المذكور ويدعو ويكرر الذكر
والدعاء ثلاث مرات (أنجز وعده) وفي بما وعده ربه من إعلاء كلمته
(ونصر عبده) وهو سيد الوجود عليه الصلاة والسلام على أعدائه
نصراً مؤزراً .

(ثم نزل إلى المروة حتى إذا انصبّت قدماء) بتشديد الباء انحدرت (في
بطن الوادي سعى) لفظة سعى جواب إذا ولا بد منها وهي قد ثبتت في بعض
نسخ مسلم والموطأ ذكره الإمام النووي ، قال للقاضي عياض وقد ثبت في غير
رواية مسلم وكذا ذكرها الحميدي في الجمع بين الصحيحين وفي الموطأ : حتى
إذا انصبّت قدماء في بطن الوادي سعى حتى خرج منه وهو بمعنى رمل . قال
الإمام النووي : وفي هذا الحديث استحباب السعي الشديد في بطن الوادي
حتى يصعد ثم يمشي باقي المسافة إلى المروة مشياً عادياً وهذا السعي مستحب في

حتى إذا صعدنا مشى حتى أتى المروة ففعل على المروة كما فعل على الصفا حتى إذا كان آخر طوافه على المروة فقال لو أتى استقبلت من أمرى ما استدبرت لم أسق الهدى وجعلتها عمرة

كل مرة من المرات السبع في هذا الموضع ، والمشي مستحب فيما قبل الوادى وبعده ، ولو مشى أو سعى في الجميع أجزأه وفاته الفضيلة (حتى إذا صعدنا) بكسر العين أى ارتفعت قدماه في المسيل إلى المكان العالى (مشى) المشى المتعاد (ففعل على المروة كما فعل على الصفا) من الذكر والدعاء والرقى فإن ذلك كله من هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه (حتى إذا كان آخر طوافه على المروة) هذا الكلام صحيح وصریح في أن البدء من الصفا والذهاب منها إلى المروة يحسب مرة والرجوع إلى الصفا مرة ثانية وهكذا بصير وقوفك على الصفا شفعاً ووقوفك على المروة وترأى في المدد ، والختم بالمروة وهذا هو الذى عليه علماء الأمصار المجتهدون المعتبرون وجرى عليه عمل المسلمين على تعاقب الزمان والحمد لله تعالى .

أما القول بأنه يحتسب بذهابه إلى المروة ورجوعه إلى الصفا مرة واحدة فيسمى أربع عشرة مرة فغير صحيح . قال ابن القيم في الهدى . لم يقل بهذا أحد من الأئمة الذين اشتهرت أقوالهم . وما بين بطلان هذا القول أنه صلى الله عليه وسلم لا خلاف أنه ختم سبعمائة بالمروة ولو كان الذهاب والرجوع مرة واحدة لكان ختمه إنما يقع على الصفا اهـ (فقال) عليه الصلاة والسلام (لو أتى استقبلت من أمرى ما استدبرت) للخ أى لتمت من أول الأمر من غير سوق الهدى قال الزرقانى في شرح المواهب اللدنية أى لعن لى هذا رأى الذى رأيته آخراً وأمرتكم به في أول أمرى لما سقت الهدى فإن من ساقه

فمن كان منكم ليس معه هَدْيٌ فَلْيَحِلَّ وَلْيَجْعَلْهَا عَمْرَةً فَقَامَ سُرَاقَةُ
ابن مالك بن جُعْشَمٍ فقال يا رسول الله أَلْأَمَانَةُ هَذَا أَمْ لِلْأَبَدِ فَشَبَّكَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَابِعَهُ وَاحِدَةً فِي الْآخِرَى وَقَالَ دَخَلْتَ
الْعَمْرَةَ فِي الْحَجِّ مَرَّتَيْنِ لَا ، بَلْ لَا بَدَأَ بَدِ

لَا يَحِلُّ حَتَّى يَنْحَرَهُ وَيَبْلُغَ مَحَلَّهُ وَهُوَ يَوْمُ النَّحْرِ فَلَا يَصِحُّ لَهُ فُسْخُ الْحَجِّ بِعَمْرَةٍ
وَمَنْ لَا هَدْيَ لَهُ يَجُوزُ لَهُ فُسْخُهُ وَفِي هَذَا تَصْرِيحٌ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ مُتَمَتِّعًا ؛ قَالَ فِي مَعَالِمِ السَّنَنِ إِنَّمَا قَالَ هَذَا اسْتِطَابَةً لِنَفْسِ أَصْحَابِهِ
ثَلَاثًا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُ أَمَرَهُمْ بِخِلَافِ مَا يَفْعَلُهُ فِي نَفْسِهِ هـ .

(قَامَ سُرَاقَةُ) بضم السين هو (ابن مالك بن جُعْشَمٍ) بضم الجيم وسكون
المهملة وضم المعجمة السكتاني المدبجى الذى ساخت فرسه - فى قصة المعجزة
وَأَسْلَمَ فِي الْفَتْحِ (فقال يا رسول الله أَلْأَمَانَةُ هَذَا) الخ ومعنى ذلك على أقوال
(منها) أَنَّ الْعَمْرَةَ تَجُوزُ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ مِنْ عَامِنَا هَذَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَالْقَصْدُ بَيَانُ
إِبْطَالِ مَا كَانَتْ الْجَاهِلِيَّةُ تَزْعُمُهُ مِنْ امْتِنَاعِ الْعَمْرَةِ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ وَقَوْلُهَا إِذَا
أَدْبَرَ الدَّيْرَ وَانْسَاخَ صَفَرُ حَلَّتْ لِلْعَمْرَةِ لِمَنْ اعْتَمَرَ ، وَبِهِ قَالَ جُمْهُورُ أَهْلِ الْعِلْمِ
وَمِنْهُمْ الْأُئِمَّةُ الْمُجْتَهِدُونَ مَاعِدَا الْإِمَامِ أَحْمَدَ (وَضْهًا) أَنَّ الْمَعْنَى جَوَازُ فُسْخِ الْحَجِّ
إِلَى الْعَمْرَةِ وَإِلَيْهِ ذَهَبَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ قَالَ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ . وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ
فِي هَذَا الْفُسْخِ هَلْ هُوَ خَاصٌّ بِالصَّحَابَةِ تِلْكَ السَّنَةِ خَاصَّةً أَمْ بَاقٍ لَهُمْ وَلِغَيْرِهِمْ
إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَطَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الظَّاهِرِ لَيْسَ
خَاصًّا بَلْ هُوَ بَاقٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، فَيَجُوزُ لِكُلِّ مَنْ أَحْرَمَ بِحَجٍّ وَلَيْسَ مَعَهُ
هَدْيٌ أَنْ يَقْلِبَ إِحْرَامَهُ عَمْرَةً وَيَجْعَلَ بِأَعْمَالِهَا وَقَالَ الْأُئِمَّةُ أَبُو حَنِيفَةَ وَمَالِكٌ

والشافعي وجاهير العلماء من السلف والخلف هو مختص بهم في تلك السنة لا يجوز بعدها وإنما أمروا به تلك السنة ليخالفوا ما كانت عليه الجاهلية من تحريم العمرة في أشهر الحج وقد بسط المسألة وأدلتها من الجانبين أحد الأئمة المتقين من أهل القرن العاشر خاتمة الحفاظ والمحققين للعلامة كالدين المعروف بابن الهمام في شرح فتح القدير .

قال رحمه الله تعالى مستدلاً لاسادة الحنابلة والظاهرية فيما ذهبوا إليه من القول بفسخ الحج إلى العمرة إذا طاف للتقدم قال بعض الحنابلة (وهو للعلامة الشمس ابن قيم الجوزية) نحن نشهد الله أننا لو أحرمتنا بحج لرأينا فرضاً علينا فسحناه إلى عمرة فتأديا من غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أن في السنن عن البراء بن عازب رضى الله عنه خرج صلى الله عليه وسلم وأصحابه فاحرمنا بالحج فلما قدمنا مكة قال اجعلوها عمرة فقال الناس يا رسول الله قد أحرمتنا بالحج فكيف نجعلها عمرة قال أنظروا ما أمركم به فافعلوا ، فردوا عليه القول فغضب ثم انطلق حتى دخل على عائشة رضى الله عنها غضبان فرأت الغضب في وجهه فقالت من أغضبك أغضبه الله فقال وما لي لا أغضب وأنا أمر أمراً فلا أتبع وفي لفظ مسلم دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غضبان قتلت ومن أغضبك يا رسول الله أدخله الله النار قال أو ما شعرت أني أمرت الناس بأمر فإذا هم يترددون، الحديث وقال سلمة بن شبيب لأحد كل أمرك عندي حسن إلا خلة واحدة قال وما هي قال تقول بفسخ الحج إلى العمرة فقال يا سلمة كنت أرى لك عفلاً، عندي في ذلك أحد عشر حديثاً صحاحاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتركها لقولك .

وتنورد منها ما في الصحيحين عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه صبيحة رابعة مهلين بالحج فأمرهم أن يحملوها حمرة فتعاطم ذلك عندهم فقالوا يا رسول الله أيُّ الحل قال الحل كله وفي لفظ وأمر أصحابه أن يحملوا أحرامهم بعمرة إلا من كان معه الهدى، وفي الصحيحين عن جابر رضي الله عنه أهل عليه للصلاة والسلام وأصحابه بالحج وليس مع أحد منهم هدى غير النبي صلى الله عليه وسلم وطلحة إلى أن قال فأمرهم للنبي صلى الله عليه وسلم أن يحملوها عمرة الحديث وفيه قالوا ننطلق إلى منى وذكر أحدنا يقطر يعنون الجماع جاء مفسراً في مسند الإمام أحمد قالوا يا رسول الله أبروح أحدنا إلى منى وذكره يقطر منياً قال نعم (عاد للحديث قبله) فبلغ ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال لو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما أهديت ولولا أن منى الهدى لأحلت وفي لفظ فقام فينا فقال لقد علمتم أني اتقاكم لله وأصدقكم وأبركم ولولا هدي لحلت كما تحلون وفي لفظ في الصحيح أيضاً أمرنا لما أحللتنا أن نحرم إذا توجهنا إلى منى قال فاهلنا من الأبطح فقال سراقه بن مالك بن جشم يا رسول الله للعامة هذا أم للأبد وفي لفظ أرايت مُتَعَتِنَا هذه العامة هذا أم للأبد .

وفي السنن عن الربيع بن سبرة عن أبيه خرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان بمسفان قال له سراقه بن مالك اللدلي يا رسول الله اقض لنا قضاء قوم كأعما ولدوا اليوم فقال إن الله عز وجل قد أدخل عليكم في حجكم حمرة فإذا قدمتم فن تطوف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة فقد حل إلا من كان أهدى ، وظاهر هذا أن مجرد للطواف والسعى بحلل الحرم

بالحج وهو ظاهر مذهب ابن عباس رضى الله عنهما ، قال عبد الرزاق حدثنا
معمّر عن قتادة عن أبي الشعثاء عن ابن عباس قال من جاء مُهْمَلاً بالحج فان
الطواف بالبيت يصيره إلى العمرة شاء أم أى قلت إن الناس ينكرون ذلك
عليك قال هي سنة نبيهم صلى الله عليه وسلم وإن رغبوا .

والجواب من الجمهور المانعين للفسخ عن أحاديث الفسخ بمعارضتها بحديث
السيدة عائشة رضى الله عنها في الصحيحين خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
فنا من أهلّ بالحج ومنا من أهلّ بالعمرة ومنا من أهلّ بالحج والعمرة وأهل
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج فأما من أهلّ بالعمرة فاحلوا حين طافوا
بالبيت وبالصفا والروة وأما من أهلّ بالحج أو بالحج والعمرة فلم يحلوا إلى
يوم النحر ، وبما صح عن أبي ذر رضى الله عنه أنه قال لم يكن لأحد بعدنا
أن يصير حجته عمرة إنا كانت رخصة لنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ،
وعنه كان يقول فيمن حج ثم فسخها عمرة لم يكن ذلك إلا للركب الذين
كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه أبو داود عنه ، وروى النسائي
عنه بأسناد صحيح نحوه ولأبي داود بأسناد صحيح عن عثمان رضى الله عنه أنه
سئل عن متعة الحج فقال كانت لنا ليست لكم ، وفي سنن أبي داود والنسائي
من حديث بلال بن الحارث عن أبيه . قال قلت يا رسول الله أرايت فسخ
الحج إلى العمرة لنا خاصة أم للناس عامة فقال بل لنا خاصة ، أما حديث نراقه
حيث قال العامنا هذا أم للأبد فقال له للأبد فلا يمارضه لأن المراد للعامنا
فعل العمرة في أشهر الحج أم للأبد لأن المراد فسخ الحج إلى العمرة ، يبين ذلك
سبب الأمر بالفسخ وهو تقرير شرع العمرة في أشهر الحج ما لم يكن مانع
من سوق الهدى ، وذلك أنه كان مستعظما عندهم حتى كانوا يمدون العمرة في

أشهر الحج من أفجر الفجور فكسر سورة ما استحكم في نفوسهم من الجاهلية من انكارها بحملهم على فعله بأنفسهم، يدل على هذا ما في الصحيحين عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كانوا يرون للعمرة في أشهر الحج من أفجر الفجور في الأرض ويحملون الحرم صغراً ويقولون إذا برأ الدبر . وعفا الأثر . وانسلخ صفر . حلت للعمرة لمن اعتقر . فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه لصبيحة رابعة مهلين بالحج فأمرهم أن يحملوها حمرة فتعاطم ذلك عندهم فقالوا يا رسول الله أي الحل قال الحل كله ، فلو لم يكن حديث بلال بن العارث ثابتاً كما قال الإمام أحمد حيث قال لا يثبت عندي ولا يعرف هذا الرجل كان حديث ابن عباس هذا صريحاً في كون سبب الأمر بالفسخ هو قصد محو ما استقر في نفوسهم من الجاهلية بقرير الشرع بخلافه ، ألا ترى إلى ترتيبه الأمر بالفسخ على ما كان عندهم من ذلك بالقاء غير أنه رضي الله عنه بعد ذلك ظن أن هذا الحكم مستمر بعد إثارة السبب إياه كالرمل والاضطباع فقال به وظهر لغيره كأبي ذر وغيره أنه منقضى بانقضاء سببه ذلك ومشى عليه محققو الفقهاء المجتهدين وهو أولى لو كان قول أبي ذر عن رأي لا عن نقل عنه عليه الصلاة والسلام لأن الأصل للمستقر في الشرع عدم استحباب قطع ما شرع فيه من العبادات وابدالها بغيرها مما هو مثلها فضلاً عما هو أخف منها بل يستمر فيما شرع فيه حتى ينهيه وإذا كان للفسخ ينافي هذا مع كون التثنية له سبباً لم يستمر وجب أن يحكم برفعه مع ارتفاعه ، قال الكمال ثم بعد هذا رأيت التصريح في حديث سراقه بكون المسئول عنه العمرة لا للفسخ في كتاب الآثار في باب التصديق بالقدر محمد بن الحسن قال أخبرنا أبو حنيفة قال حدثنا أبو الزبير عن جابر بن عبد الله

الأنصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سأل سراقه بن مالك بن جشم المدلجي قال يا رسول الله أخبرنا عن حمرتنا هذه ألعانها هذا أم للابد فقال للابد الحديث فقول الإمام أحمد رحمه الله تعالى عندي أحد عشر حديثاً أح لا يفيد لأن مضمونها لا يزيد على أمرهم بالفسخ والمزم عليهم فيه وغضبه على من تردد استشفافاً لاستحكام نفرتهم من العمرة في أشهر الحج . ونحن لا ننكر ذلك وإن كان حديث عائشة الذي عارضناه يفيد خلافه، وإعمال الكلام في أنه شرع في عموم الزمان ذلك الفسخ أولاً وثىء منها لا يمس سوى حديث سراقه بتلك الرواية وقد بينا المراد به واثبتناه مروياً وثبت أنه حكم كان لقصد تقرير الشرع المستحكم في نفوسهم ضده وكذا عادة الشارع إذا أورد حكماً يستعظم لأحكام ضده للنسوخ في شريعتنا يرد بأقصى اللباقات ليفيد استئصال ذلك التمكن المرفوض كما في الأمر بقتل الكلاب لما كان المتمكن عندهم مخالطتها وعدها من أهل البيت حتى انتهوا ففسخ فكذا هذا لما استقر الشرع عندهم وانتشع غمام ما كان في نفوسهم من منعه رجوع الفسخ وصار الثابت مجرد جواز العمرة في أشهر الحج . والله سبحانه وتعالى أعلم بحقيقة الحال انتهى ما في فتح القدير بتصرف .

إيقاظ

إذا علمت ما في المسألة من الخلاف وأن الجمهور من الأئمة كمالك وأبي حنيفة والشافعي ومن بعدهم على أن الفسخ للذكور خاص وأنه ليس على الحرم بالحج أن يفسخ حجه إلى العمرة فاعلم أن هذه المسألة كأخواتها من المسائل الاجتهادية التي هي محل أنظار الأئمة المجتهدين التي يكفي فيها الظن وليست من المسائل الاعتقادية التي يطلب فيها العلم واليقين ، ولا تكون مسرحاً لأنظار

وَقَدِمَ عَلَى مَنْ الِیْمَنِ یُبْدِنُ النَّبِیَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مِنْ حَلٍّ وَلِبَسَتْ ثِيَابًا صَبِيغًا وَاسْتَحَلَّتْ فَأَنْكَرَ ذَلِكَ عَلَيْهَا فَقَالَتْ إِنْ أَبَى أَمْرُنِي بِهَذَا قَالَ فَكَانَ عَلَى يَقُولُ بِالْمَرَاقِ فَذَهَبَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحَرِّشًا عَلَى فَاطِمَةَ لِلَّذِي صَنَعَتْ

الْمُتَعَمِّدِينَ فِي الْخِلَافِ . وَعَلَيْهِ فَلَيْسَ لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِ نَفْسِهِ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ الْمُتَعَمِّدِينَ لِأَحَدٍ هَذِهِ الْمَذَاهِبِ الشُّهُودَ لَهَا بِالْخَيْرِ أَنْ يَحْمِلَ أَحَدًا مِنْ يَقْصِدُ النَّاسِكَ وَالْحُجَّ لِبَيْتِ اللَّهِ الْحَرَامِ وَيَأْمُرُهُ بِالْفَسْخِ إِلَى الْعَمْرَةِ مَعَ الْعِلْمِ أَنَّ السَّوَادَ الْأَعْظَمَ مِنَ الْوَافِدِينَ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ الْحَرَامِ مُقَلِّدُونَ لِلْأُمَّةِ الْقَاتِلِينَ بِمَدَمٍ جَوَازِ الْفَسْخِ فَإِذَا أُمِرُوا بِالْفَسْخِ وَغَالِبُهُمْ عَوَامُ جَهْلَةٍ بِالْمَنَاسِكَ يَقْعُونَ بِذَلِكَ فِي تَشْوِيشٍ وَتَحْلِيطٍ فِي سَبِيلِ اِتِّمَامِ حُجَّتِهِمُ الْقَرَضِ الَّذِي قَصَدُوهُ مِنْ بِلَادِهِمْ وَلَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ مَنْ يَتَقَدَّمُونَ عَلَيْهِ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْمَنَاسِكَ ، فَالْوَاجِبُ عَلَى أَهْلِ الْعِلْمِ أَنْ لَا يَكْفُوا هَؤُلَاءِ الْوَافِدِينَ بِمَا يَوْجِبُ عَلَيْهِمْ تَلْبِيسًا أَوْ تَحْلِيطًا بِلِ الْوَاجِبِ أَنْ يَقُومُوا بِتَعْلِيمِهِمْ لِمَا هُمْ بِصَدَدِهِ مِنْ جَزْئِيَّاتِ الْمَنَاسِكَ وَالْقِيَامِ بِدَعْوَتِهِمْ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالْقِيَامِ لَهُمْ بِخِدْمَةِ تَعْلِيمِ الدِّينِ فَقَدْ جَابُوا لِلتَّقَارُّرِ ، وَقَطَعُوا الْجُودَ وَالْبَحَارَ ، وَبَذَلُوا النَّفْسَ وَالنَّفِيسَ لِلْوُصُولِ إِلَى هَذِهِ الْبِلَادِ الْمُقَدَّسَةِ . وَذَلِكَ مَظْهَرٌ عَظِيمٌ مِنْ مَظَاهِرِ الشَّفَقَةِ وَالرَّحْمَةِ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ الْحَمْدِيَّةِ تَعْلِيمًا وَإِرْشَادًا وَالْأَخْذَ بِيَدِهَا إِلَى مَا فِيهِ صَلَاحُهَا وَسَدَادُهَا . وَفَقَّ اللَّهُ الْجَمِيعَ إِلَى مَا فِيهِ الْخَيْرُ وَالصَّلَاحُ .

(وقدم على بن أبي طالب) رضى الله عنه (من اليمن) لأنه كان عليه الصلاة والسلام بعثه إليها (يبدن النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهاء وسكون الدال جمع بدنة: كل ما يقترب به من النعم . (فوجد فاطمة رضى الله عنها من حل) الخ فأنكر عليها فلما أن ذلك لا يجوز (محرشاً) من التعريض وهو الإغراء والمراد

مُسْتَفْتِيًا لِرَسُولِ اللَّهِ فِيمَا ذَكَرْتُ عَنْهُ فَأَخْبَرْتَهُ أَنِّي أَنْكَرْتُ ذَلِكَ عَلَيْهِ
فَقَالَ صَدَقْتُ صَدَقْتُ مَاذَا قُلْتَ حِينَ فَرَضْتَ الْحَجَّ قَالَ قُلْتُ اللَّهُمَّ إِنِّي
أَهْلٌ بِمَا أَهْلُ بِهِ رَسُولُكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَإِنْ مَعِيَ الْهَدْيُ فَلَا
تَحِلُّ قَالَ فَكَانَ جَمَاعَةُ الْهَدْيِ بِالَّذِي قَدِمَ بِهِ عَلَيَّ مِنَ الْيَمَنِ وَالَّذِي أَتَى بِهِ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا نَهَى قَالَ فَحَلَّ النَّاسُ كُلُّهُمْ وَقَصَرُوا إِلَّا النَّبِيَّ وَمَنْ
كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّروِيَةِ تَوَجَّهُوا إِلَى مِنَى

هَذَا أَنْ يَذْكُرَ لَهُ مَا يَقْتَضِي عَقَابَهَا . (قُلْتُ إِنِّي أَهْلٌ) الْخ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ تَعْلِيْقِ
الْإِحْرَامِ كَالْحَرَامِ فَلَانْ وَهُوَ أَحَدُ أَوْجِهِ الْإِحْرَامِ الْخَمْسَةِ . وَقَدْ تَقَدَّمَ ذَلِكَ (قَالَ فَإِنْ
مَعِيَ الْهَدْيُ فَلَا تَحِلُّ) أَنْتَ بِالْخُرُوجِ مِنَ الْإِحْرَامِ كَمَا لَا أَحِلُّ أَنَا حَتَّى تَفْرَغَ مِنَ الْعَمْرَةِ
وَالْحَجِّ لَوْ جُودَ الْهَدْيُ مَعَنَا (خَلَّ النَّاسُ كُلُّهُمْ) أَيْ أَكْثَرُهُمْ وَمَعْظَمُهُمْ ، فَإِنْ عَائِشَةُ
لَمْ تَحِلَّ وَلَمْ تَكُنْ مِنْ سَاقِ الْهَدْيِ (وَقَصَرُوا) شَعْرَهُمْ لِأَنَّ التَّقْصِيرَ هُنَا أَفْضَلُ
لِيَبْقَى شَعْرُهُمْ فَيَحِلُّ فِي الْحَجِّ (فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّروِيَةِ) هُوَ الْيَوْمُ الثَّامِنُ مِنْ
ذِي الْحِجَّةِ ، وَيُسَمَّى التَّاسِعُ يَوْمُ عَرَفَةَ وَالْعَاشِرُ يَوْمُ النَّحْرِ وَالْحَادِي عَشَرَ يَوْمُ
الْقَرِّ لِأَنَّ الْحَجَّاجَ يَقْرُونَ فِيهِ بَعْنَى وَالثَّانِي عَشَرَ يَوْمُ النَّفْرِ الْأَوَّلِ وَالثَّلَاثَ عَشَرَ
يَوْمُ النَّفْرِ الثَّانِي . كَمَا أَنَّ مِنْ مَزِيَّةِ يَوْمِ عَرَفَةَ أَنْ لَهُ لَيْلَتَيْنِ لَيْلَةٌ قَبْلَهُ كَفَيْهِ مِنْ
الْأَيَّامِ وَلَيْلَةٌ بَعْدَهُ ، فَإِنْ مِنْ أَدْرَكَ مِنَ الْحَجَّاجِ جُزْأً مِنْ لَيْلَةِ الْعَاشِرِ قَبْلَ النَّفْرِ
فَقَدْ أَدْرَكَ يَوْمَ عَرَفَةَ وَحُجَّ (تَوَجَّهُوا إِلَى مِنَى) أَيْ مِنْ مَكَّةَ . قَالَ فِي الْهَدْيِ ،
وَكَانَ عَلَيْهِ لِلصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ بِصَلَّى مَدَّةَ مَقَامِهِ بِمَكَّةَ إِلَى يَوْمِ التَّروِيَةِ بِمَنْزِلِهِ الَّذِي
هُوَ نَازِلٌ فِيهِ بِالْمُسْلِمِينَ بِظَاهِرِ مَكَّةَ أَرْبَعَةَ أَيَّامٍ يَقْصُرُ لِلصَّلَاةِ يَوْمَ الْأَحَدِ وَالْإِثْنَيْنِ
وَالثَّلَاثَاءِ وَالْأَرْبَعَاءِ . فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ الْخَمِيسِ ضَحَّى تَوَجَّهَ بَيْنَ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ

فَأَهْلُوا بِالْحَجِّ وَرَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَصَلَّى بِهَا الظُّهْرَ
وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَالْفَجْرَ ثُمَّ مَكَثَ قَلِيلًا حَتَّى طَلَعَتِ
الشَّمْسُ وَأَمَرَ بِقُبَّةٍ مِنْ شَعَرٍ تُضْرَبُ لَهُ بِنَمْرَةٍ فَسَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِلَى مَنَى (فَأَهْلُوا) أَيْ أَحْرَمَ بِالْحَجِّ مَنْ كَانَ أَهْلَ مِنْهُمْ ، ثُمَّ تَوَجَّهُوا إِلَى مَنَى
يَوْمَ الثَّامِنِ ، وَيَنْبَغِي لِمَنْ كَانَ بِمَكَّةَ وَأَرَادَ الْحَجَّ أَنْ يَحْرِمَ يَوْمَ التَّوْبَةِ فَيَكُونَ
لِحُرَامِهِ مُتَّصِلًا بِعَمَلِهِ مُبَادِرَةً لِلْعَمَلِ وَاسْتَحَبَّ بَعْضُهُمْ أَنْ يَحْرِمَ أَوَّلَ ذِي الْحِجَّةِ
لِيَنَالَهُمْ مِنَ الشَّمْعِ أَبَامَ الْحَجِّ مَا يَنَالُ غَيْرُهُمْ . وَاتَّفَقُوا عَلَى أَنْ لِحُرَامِ أَهْلِ مَكَّةَ مِنْ
مَكَّةَ (فَصَلَّى بِهَا) أَيْ بَنَى (الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ) الْخِ أَيَّ كُلِّ صَلَاةٍ لَوْ قُتِلَ قَصْرًا
عِنْدَ الْمَالِكِيَّةِ فَقَطْ وَتَمَامًا عِنْدَ غَيْرِهِمْ . وَفِيهِ أَنْ التَّوَجُّعَ لِمَنْ يَوْمَ الثَّامِنِ وَإِقَامَةَ
الصَّلَاةِ الْخَمْسِ بِهَا وَالْمَبِيتِ كُلِّ ذَلِكَ سَنَةً بِالِاتِّفَاقِ وَابْسَ بَوَاجِبَ فَلَوْ تَرَكَ
فَلَا دَمَ عَلَيْهِ بِالِاتِّفَاقِ (حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ) فِيهِ أَنَّ السَّنَةَ أَنْ لَا يَخْرُجُوا مِنْ مَنَى
حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ، قَالَ فِي فَتْحِ الْمَلِكِ وَهَذَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ (قُلْتُ) وَإِذَا بَاتَ فِي
مَنَى وَخَرَجَ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ فَقَدْ آتَى بِأَصْلِ السَّنَةِ وَالْأَفْضَلُ
الْأَوَّلُ . فَإِنَّهُ عَايَهُ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ سَارَ مِنْ مَنَى لَمَّا طَلَعَتِ الشَّمْسُ يَوْمَ جُمُعَةٍ إِلَى
عُرْفَةٍ مِنْ طَرِيقِ ضَبٍّ عَلَى يَمِينِ طَرِيقِ النَّاسِ الْيَوْمَ .

(وَأَمَرَ) عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ (بِقُبَّةٍ) بِمَنْزِلَةِ الْخَلِيمَةِ تَقَى النَّاسَ مِنَ الشَّمْسِ
وَتَجْمَعُهُمْ (مِنْ شَعَرٍ) تُضْرَبُ لَهُ قَبْلَ قُدُومِهِ (بِنَمْرَةٍ) مَوْضِعٌ بِجَاوِرِ لِعُرْفَةٍ
وَلَيْسَ مِنْ عُرْفَةٍ ، وَأَرَادَ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ أَنْ يَظْهَرَ مَخَالَفَةَ الْجَاهِلِيَّةِ ابْتِدَاءً
لِيَتَأَهَّبُوا لِذَلِكَ . قَالَ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ : وَفِي الْحَدِيثِ اسْتِحْبَابُ النُّزُولِ بِنَمْرَةٍ
إِذَا ذَهَبُوا ، لِأَنَّ السَّنَةَ أَنْ لَا يَدْخُلُوا عُرْفَاتٍ إِلَّا بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ وَبَعْدَ صَلَاتِهِ .

ولا تشك قريش إلا أنه واقف عند المشعر الحرام كما كانت قريش تصنع في الجاهلية فأجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى عرفة فوجد القبة قد ضربت له بنمرة فنزل بها حتى إذا زاغت الشمس أمر بالقصواء

الظهر والمصر جمعاً ويفتسلون قبل الزوال للوقوف ، فإذا زالت الشمس سار الإمام بهم إلى المسجد وخطب بهم خطبتين خفيفتين فإذا فرغ منهما صلى الظهر والمصر جمعاً فإذا فرغ من الصلاة سار بهم إلى الموقف . (قلت) ومن لم يذهب مع الإمام إلى المسجد صلى في خيمته جماعة مع جماعته (ومنها) جواز الاستظلal للمحرم بقبة وغيرها لا خلاف في جوازه للنازل ، أما الراكب فذهبنا أى للشافعية جوازه ، وبه قال كثيرون وكرهه مالك وأحمد ، (ومنها) جواز اتخاذ للقباب وجوازها من شعرا .

(ولا تشك قريش إلا أنه واقف) قال الأبي الأظهر أن إلا زائدة وأنه واقف على اسقاط الجار : أى ولا تشك قريش في أنه واقف عند المشعر الحرام وهو جبل بالمزدلفة اسمه قروح على ما كانت عادة قريش من وقوفهم به وسائر الناس يقفون بعرفة كما كانت في الجاهلية لأنهم يقولون نحن أهل حرم الله فلا نخرج منه فتجاوز صلى الله عليه وسلم المشعر إلى عرفة امتثالاً لأمر الله سبحانه وتعالى بذلك حيث قال تعالى : ﴿ تم أفيضوا من حيث أفاض الناس ﴾ أى سائر العرب وذلك قول جابر رضى الله عنه (فأجاز) أى جاوز المزدلفة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولم يقف بها (حتى أتى عرفة) أى قاربها بالنزول بنمرة (حتى إذا زاغت الشمس) أى زالت عن كبد السماء من جانب الشرق إلى الغرب (أمر بالقصواء) لقب ناقته عليه الصلاة والسلام ، ولم تكن قصواء (١٤ - إسعاد)

فُرِحَتْ لَهُ فَأَتَى بطنَ الوادى فخطب الناس .

مقطوعة الأذن (فرحت) بالبناء للمفمول مخففا أى أمر بوضع الرجل على القصواء (فأتى بطن الوادى) وهو عرنة بضم العين وفتح الراء المهملتين بعدها نون وليست من عرفات قال فى فتح الملمم : وفيها بعض مسجد إبراهيم الموجود اليوم والصحيح أنه منسوب لسيدنا إبراهيم الخليل عليه وعلى نبيينا الصلاة والسلام باعتبار أنه أول من اتخذ مصلًى (قلت) والجدار القبلى لهذا المسجد متصل بالحرم بحيث لو سقط إلى الأمام سقط فى الحرم وللأبقى فى الحل فلذا ينبى للحاج أن يحمله خلفه ويتقدم حتى يصبح أنه وقف بعرفات يقينا وكذلك يقال عند الخروج من عرفة بعد الغروب (خطب للناس) أى بعمرة وفيه أنه يسن للإمام أن يخطب يوم التاسع فى هذا الموضع وبه قال الجمهور ومنهم المالكية وهذه ثانية خطب الحج السنونة وتقدم أن أولها يوم السابع يخطب الإمام بمكة بعد الظهر ليبين لهم ما يصنع الحاج من إحرامه وما يحتاج إليه من اللبس وذهابه إلى منى يوم الثامن بحيث يصلى فيها الصلوات الخمس أو معظمها إلى آخره والثالث من الخطب فى يوم النحر وزاد بعضهم رابعة وهى يوم النفر الأول يوم الثانى عشر وكلها بعد صلاة الظهر ما عدا يوم عرفة فإنها بعد الزوال وقبل الصلاة ويعلمهم فى كل خطبة ما يفعلونه بعدها إلى الأخرى، وهذه الخطبة لم يذكر أولها الراوى وإنما ذكر المهم منها مما يتعلق بأحكام التكليف وما له صلة بالمناسك . وإلا فمن المعلوم أنه عليه الصلاة والسلام كان يبتدىء كل خطبة بالحمد لله والثناء عليه والتمجيد والتعظيم وبفصل الخطاب ، إلى غير ذلك مما لم يذكره الراوى :

وقال إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام عليكم كحرمة يومكم
هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا

(إن دماءكم) أي أنتم أيها الكفا (وأموالكم) أي أخذها (وأعراضكم)
أي ثلبها وهي جمع عرض بكسر العين محل المدح والذم من الإنسان والمف
إن دماء بعضكم على بعض حرام فلا تسفكوها وأموال بعضكم على بعض حرام
فلا تأخذوها وأعراض بعضكم على بعض حرام فلا تتلبوها ويدخل في ظاهر
اللفظ دم الإنسان نفسه فهو حرام عليه أيضاً ، والاتجار المنتشر في بعض ديار
الإسلام جريمة عظيمة ذات خطر كبير ومال الإنسان نفسه أيضاً فيحرم عليه أن
يصرفه في غير الوجه المشروع للأذن فيه شرعاً فيلزم سد أبواب السرقة والبطر
والطفيان الناتج من كثرة الأموال وتضخمها وتجمعهما من كل وجه غير مشروع نسأل
الله السلامة والمافية (كحرمة يومكم هذا) للخ وهو يوم عرفة وشهر ذي الحجة
ومكة المشرفة قال في فتح الملهم وإنما شبه حرمة الدم والعرض والمال بحرمة اليوم
والشهر والبلد لأن المخاطبين بذلك كانوا لا يرون حرمة تلك الأشياء ولا يرون هتك
حرمة اليوم والشهر والبلد ويعيبون على من فعل ذلك أشد العيب، وقال في موضع
آخر ومناط التشبيه في قوله كحرمة يومكم وما بعده ظهوره عند السامعين لأن تحريم
البلد والشهر واليوم كان ثابتاً في نفوسهم مقررأ عندهم بخلاف الأنفس والأموال
والأعراض فكانوا في الجاهلية يستبيحونها فقرر الشرع أن تحريم دم المسلم
وماله وعرضه كتحريم هذا البلد والشهر واليوم ، وفي الحديث مشروعية ضرب
المثل والحق النظر بالنظر ليسكون أوضح ثم اتبع صلى الله عليه وسلم ذلك

ألا كل شيء من أمر الجاهلية تحت قدسي موضوع ودماء الجاهلية موضوعة وأن أول دم أضع من دمانا دم ابن ربيعة بن الحارث كان مسترضعاً في بني سعد فقتلته هذيل وربا الجاهلية موضوع وأول ربا أضع ربانا ربا عباس بن عبد المطلب فإنه موضوع كله .

بما يؤكد فقال (ألا كل شيء من أمر الجاهلية) الذي أحدثوه في الحج وغيره (تحت قدسي) بالثنية (موضوع) ومردود (ودماء الجاهلية موضوعة) وباطلة لا قصاص فيها ولا دية ولا كفارة (وإن أول دم أضع دم ابن ربيعة) للخ قال الإمام النووي في هذه الجملة ابطال أفعال الجاهلية وبيعها التي لم يتصل بها قبض وأنه لا قصاص في قتلها وأن الإمام وغيره ممن يأمر بمروق أو ينهى عن منكر ينبغي أن يبدأ بنفسه وأهله فهو أقرب إلى قبول قوله وإلى طيب من قرب عهده بالإسلام ، وابن ربيعة المذكور هو إياس ابن ربيعة بن الحارث ابن عبد المطلب عند الجمهور والمحققين وكان هذا الابن طفلاً صغيراً محبوباً بين البيوت فأصابه حجر في حرب كانت بين بني سعد وبني ليث بن بكر قاله الزبير ابن بكار (فإنه موضوع كله) أي الزائد على رأس المال كما قال تعالى ﴿ وإن تبتم فلكم رؤس أموالكم ﴾ لأن الربا هو الزيادة فإذا وضع الربا فمعناه وضعت الزيادة وردت .

قال في معالم السنن إنما بدأ في ذلك بأهل بيته ليعلم أنه حكم عام في جماعة أهل الدين ليس لأحد فيه ترفيه ولا ترخيص ، وفيه دليل على أن الإسلام يلغى أي يطرح الماضي من أحكام الكفر بالعمى والهاق بالرد وهو باب كبير

فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ فَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانٍ اللَّهِ وَاسْتَحْلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ
بِكَلِمَةِ اللَّهِ

في العلم (فاتقوا الله في النساء) لما قرر إبطال أمر الجاهلية وكان من جعلها هضم
النساء في حقوقهن وجعلهم المرأة كالمحتاج يباع ويشترى ويتمن أمرهم الشارع
بمقتامة الشرع الشريف في القيام بالعدل وانصافهن فكان المعنى بسبب إبطال
أمر الجاهلية اتقوا الله في النساء وأنصفوهن فإن ترك العدل في ذلك من أمر
الجاهلية (فإنكم أخذتموهن بأمان الله) وفي نسخة بأمانة الله فان الله أئتمنكم عليهن
فيجب عليكم أيها الرجال حفظ هذه الأمانة وصيانتها ، ومن ذلك ترك التبرج
 واتخاذ الزينة والتمري في الشوارع والأسواق كبعض النساء في بعض أمصار
المسلمين فإن المرأة خرجت عن الحدود وطفت وبفت وجاوزت الحدود
ودخلت في النساء اللاتي أخبر عنهن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكاسيات
العاريات اللاتي لا يدخلن الجنة ولا يجدن ربحها وإن ربحها ليوجد من مسيرة
خمسمائة عام ، فعلى الأولياء والأزواج أن يباعدوا نساءهم من هذا اللبلاء العظيم
والمدوى الفتاكة بالدنيا والدين ولا أدري عن هذه المرأة التي تتسمى بالمرأة
المسلمة المتزينة بذلك الزى المزرى ماذا بقي بعد ذلك في يدها من الإسلام وتعاليمه
وأن هذا التطور الفاحش والتبديل والتغيير ليؤذن بخطر كبير ، فليحذر الذين
يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم .

اللهم أصلح أحوالنا وأحوال إخواننا المسلمين (واستحللتم فروجهن بكلمة
الله) قيل هي الإيجاب والقبول إذ هي كلمة النكاح التي بها تستحل الفروج
وقيل قوله تعالى (فإمسك بمعروف أو تسريح بإحسان) وقيل غير ذلك

ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحداً تكرهونه فإن فعلن ذلك فاضربوهن ضرباً غير مبرح ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف

(ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم) الخ فيه بيان ما على كل واحد من الزوجين من الحقوق وبدأ بحق الزوج فقال ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أى منازلكم ودياركم أحداً تكرهونه أى لا يأذن لأحد تكرهونه فى دخول بيوتكم والجلوس فى منازلكم .

قال الإمام النووي وهذا حكم المسألة عند الفقهاء أنها لا يحل لها أن تأذن لرجل أو امرأة أو محرم من محارم الزوجة أو غيره فى دخول منزل الزوج إلا متى علمت أن الزوج لا يكرهه لأن الأصل تحريم دخول منزل الإنسان حتى يوجد الإذن فى ذلك منه أو ممن أذن له فى الإذن فى ذلك أو عرف رضاه باطراد العرف بذلك ونحوه ومتى حصل الشك فى الرضا ولم يترجح شئ ولا وجدت قريبة لا يحل الدخول ولا الاذن والله أعلم (فاضربوهن ضرباً غير مبرح) بضم الميم وفتح الموحدة وكسر الراء المشددة أى غير شديد من البرح وهو المشقة . قال العلامة الخطايبى فى المعالم معنى الحديث أن لا يأذن لأحد من الرجال فيتحدث إليهن ، وكان الحديث من الرجال إلى النساء من عادات العرب ولا يعدونه ميماً ولا ربية ، فلما نزلت آية الحجاب وصار النساء مقصورات نهى عن محادثتهن وللقعود إليهن وليس المراد بوطء الفرش هنا الزنا لأنه محرم على الوجوه كلها فلا معنى لاشتراط الكراهية فيه ولو أريد الزنا لكان للضرب الواجب فيه هو المبرح الشديد والعقوبة المؤلمة من الرجم دون الضرب الذى ليس بمبرح (ولهن عليكم رزقهن) الخ أى وجوباً وفى معنى ذلك المسكن وما يتعلق به (بالمعروف)

وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده إن اعتصمتم به كتاب الله وأنتم
تسألون عني فما أنتم قائلون

بلا تقدير ولا إسراف ولشيخ مشايخنا الشيخ محمد أمين الكردي رسالة « إرشاد
الاحتاج لحقوق الأزواج » جدير بكل من يتوخى المدل ويتعري الإنصاف أن
يقرأها ويعمل بها فإنها جمعت فأوعت رحمه الله تعالى وجزاه خيراً
(وقد تركت فيكم ما) أى الشيء الجليل الجامع لمنافع الدنيا والأخرى الذى إن
تمسكتم به (لن تضلوا) وفى هذا الإيهام الباعث إلى التشويق إلى ما يراد أن
يأتى بعد والتوجه وتطلع نفوس السامعين ما هو من البلاغة بمكان فلذا ينفذ عليه
الصلاة والسلام بقوله (كتاب الله) عز وجل بدل من مفعول تركت ويجوز
الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف معلوم من المقام أى وهو كتاب الله ولم يذكر
هنا السنة مع أن كثيراً من الأحكام الشرعية يستفاد منها لاندراجها تحته فإن
الكتاب المميز هو المبين لكل (ما فرطنا فى الكتاب من شيء) بعضها بلا
واسطة وبعضها بواسطة قال الله تعالى ﴿ ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء ﴾
وقال تعالى (لتبين للناس ما نزل إليهم) .

قال العلامة القارى كما فى فتح الملام وإنا اقتصر على الكتاب لأنه مشتمل
على العمل بالسنة لقوله تعالى : (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) وقوله تعالى :
(وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) فيلزم من العمل بالكتاب
العمل بالسنة وفيه إيماء إلى أن الأصل الأصيل هو الكتاب الجليل على أنه قد
ثبت فى حديث أبى هريرة رضى الله عنه قال صلى الله عليه وسلم تركت فيكم
شيئين لن تضلوا بهما كتاب الله وسنتى ولن يفرقا حتى يردا على الخوض
(وأنتم تسألون عني) بالبناء للمجهول أى يوم القيامة (فما أنتم قائلون

فما أنتم قائلون قالوا نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت
فقال بأصبعه السبابة يرفعها إلى السماء وينكتها إلى الناس اللهم أشهد
اللهم اشهد ثلاث مرات ثم أذن فصلى الظهر ثم أقام فصلى العصر

قالوا نشهد أنك قد بلغت (أى بلغت الرسالة) وأديت (الأمانة) ونصحت
الأمة ، فحذف الممول في الثلاثة يدل على تبليغ جميع ما أمر به ونصحه لجميع
الناس الموجودين والذين سيوجدون ولا تزال أعلام دعوته إلى يوم القيامة
منشورة ، وآثار هدايقه في الآفاق مأثورة جزاه الله عنا وعن الأمة خير الجزاء
وصلى الله عليه وسلم وعلى آله وأتباعه ألف ألف صلاة وسلام .

(فقال بأصبعه) أى أشار بها (يرفعها إلى السماء وينكتها) بالتاء المثناة
فوق كافى رواه أبى داود من طريق ابن الأثير وبالموحدة ينكتها من طريق
أبى بكر التمار أى يقابها ويردها (إلى الناس) مشيراً إليهم (ثم أذن ثم أقام فصلى) الخ
فيه مشروعية الجمع بين الظهر والعصر في يوم عرفة .

قال الإمام النووي وقد أجمعت الأمة عليه واختلفوا في سببه فقيل سببه
للتسك وهو مذهب الإمام أبى حنيفة وبعض أصحاب الإمام الشافعى وقال :
الأكثر منهم هو بسبب السفر فن كان حاضراً أو مسافراً دون مرحلتين كأهل
مكة لم يحز له الجمع كما لا يحوز له للقصر ، وفيه أن الجامع بين الصلاتين يصلى
الأولى أولاً وأنه يؤذن للأولى ولأنه يقيم لكل واحدة منهما وأنه لا يفرق
بينهما وهذا كله متفق عليه عندنا اهـ .

وعند المالكية الجمع والقصر يوم عرفة إنما هما للتسك فأهل مكة وغيرهم
سواء يجمعون بين الصلاتين يوم عرفة ويقصرون لكن إن وقفوا مع الإمام

ولم يصل بينهما شيئاً ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى الموقف فجعل بطن ناقته القصواء إلى الصخرات وجعل حبل المشاة بين يديه واستقبل القبلة فلم يزل واقفاً حتى غربت الشمس وذهبت الصفرة قليلاً حتى غاب القرص .

أما إذا صادف أنهم لم يصلوا لعرفة إلا بعد الزوال فإنهم يتمون ولا يجمعون (ولم يصل بينهما شيئاً) من السنن (ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم) الخ المراد بالموقف موقفه الخاص وهو لدى جبل الرحمة عند الصخرات المنبسطة أسفل وعرفة كلها موقف والصخرات بفتحيتين جمع صخرة الحجارة المفترشة بأسفل جبل الرحمة المشهور ، (حبل المشاة) بفتح الحاء المهملة وسكون الباء الموحدة ما طال من الرمل والمشاة جمع ماش والمراد جعل صف المشاة ومجتمهم بين يديه وقوله (حتى غربت الشمس) أى غرب قرصها كله وليس المراد مغيب مركز دائرة الشمس ولذا عطف على ذلك قوله (وذهبت الصفرة قليلاً حتى غاب القرص) فينبغي للحاج التمكن وهو بعرفة من مغيب الشمس ليكون وقوفه مجمعا عليه إذ الحج عرفة .

قال الامام النووي في هذا الفصل مسائل وآداب الوقوف (منها) أنه إذا فرغ من الصلاتين عجل الذهاب إلى الموقف (ومنها) أن الوقوف راكباً أفضل وفيه خلاف بين العلماء (ومنها) أنه يستحب أن يقف عند الصخرات المذكورات (ومنها) أنه ينبغي أن يبقى في الوقوف حتى تغرب الشمس ويتحقق كمال غروبها ثم يفيض إلى مزدلفة فلو أقاض قبل غروب الشمس صح وقوفه وحجه ويجبر ذلك بدم .

وأردف أسامة خلفه ودفع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شنقَ للقصواء الزمامَ حتى إن رأسها ليصيبُ موركَ رَحْله ويقول بيده اليمنى أيها الناس السكينة السكينة كلما أتى حَبْلاً من الجبال

وأما وقت الوقوف فهو ما بين زوال الشمس يوم عرفة وطلوع الفجر الثانى يوم للنحر فن حصل بعرفات فى جزء من هذا الزمان صح وقوفه ومن فاته ذلك فاته الحج هذا مذهب الشافعى وجهاهير العلماء وقد تقدم لك ذلك مفصلاً.

(إيقاظ) ما اشتهر عند العامة أنه لا يصح الوقوف إلا بالصعود على الجبل ويكلفون أنفسهم فى ذلك عناء شديداً لاسيما أيام الصيف وشدة الحر فقلط بين بل للصواب إجزاء الوقوف فى أى جزء من أرض عرفة وقد قال صلى الله عليه وسلم «وعرفة كلها موقف» نعم الأفضل الوقوف عند موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ليس بأعلى الجبل بل فى أسفله عند الصخرات المنبسطة كما تقدم.

(وأردف أسامة) ابن زيد بن حارثة الحب ابن الحب (خلفه) فيه جواز الاردا ف إذا أطاقت الدابة وأن رب الدابة أحق بمقدمها وقد تظاهرت الأحاديث بجواز الاردا ف وبلغ من أردفه عليه الصلاة والسلام نحو الثلاثين (ودفع رسول الله) صلى الله عليه وسلم أى دفع ناقته وحملها على السير قاصداً مزدلفة (وقد شنق) أى ضم وضيق (للقصواء الزمام) والخطام هو ما يشد به رؤوس الإبل من حبل ونحوه (حتى إن رأسها ليصيب مورك) بفتح الميم وكسر الراء الموضع الذى يثنى الراكب رجلة عليه قدام واسطة للرحل إذا تعب من الركوب (ويقول) أى يشير (بيده) الشريفة (أيها الناس السكينة) بالنصب على

أرخی قليلاً حَتَّى تصعد حَتَّى أَتَى المَزْدَلِفَةَ فصلی بها المغرب والعشاء
بأذان واحد وإقامتين .

الأغراء ألزموا السكينة والرفق ففيه استحباب الرفق في السير من الراكب
بالمشاة وبأصحاب الدواب الضعيفة وأن هذه الطريقة في الدفع من عرفات سنة
فاذا وجد فرجة أسرع كما في الحديث الآخر (حتى أتى المزدلفة) موضع بين
عرفة ومنى وهو من الحرم سميت بذلك لأخذها من الازدلاف وهو التقرب
لأن الحجاج إذا أفاضوا من عرفات أزدلّفوا إليها أى تقربوا ومضوا إليها .

وأعلم أن النزول بالمزدلفة يدخل وقته بمنعيب الشفق فلو وصل إليها قبل
ذلك وتوجه إلى منى لم يجزئه ، وإنما اختلفوا في مقدار الجزى من ذلك فعند
المالكية للنزول بها بمقدار حط الرحل بعد للعشاء وهو أقل ما يجزىء ويسن
عندهم المبيت بها ولا دم لمن ترك المبيت وعند الشافعية ساعة من النصف للثاني
من الليل أقل ما يجزىء ، وأما عند الحنفية فقال (في المسالك المقسط على
المسالك المتوسط) للشيخ ملا على قارى والوقوف بالمزدلفة بعد طلوع الفجر
واجب وأول وقته طلوع الفجر الثاني وآخره طلوع الشمس وقدر الواجب
ساعة ولو لطيفة والبيتوتة سنة مؤكدة إلى للفجر لا واجبة وقد تقدم لك ذلك
موضحاً والله أعلم .

(فصلی بها المغرب والعشاء) قال الامام النووي فيه فوائد (منها) أن
السنة للدافع من عرفات أن يؤخر المغرب إلى وقت للعشاء بنية الجمع ثم يجمع في
المزدلفة في وقت العشاء وهذا يجمع عليه . لكن مذهب أبى حنيفة وطائفة أنه
يجمع بسبب النسك ويجوز لأهل مكة والمزدلفة ومنى وغيرهم والصحيح عند
أصحابنا أنه جمع بسبب السفر فلا يجوز إلا لمسافر سافراً يبلغ به مسافة القصر .

ولم يسبح بينهما شيئاً ثم اضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتي طلع الفجر وصلى الفجر حين تبين له الصبح بأذان وإقامة ثم ركب القصواء

قال أصحابنا ولو جمع بينهما في وقت المغرب في أرض عرفات أو في الطريق أو في موضع آخر ، وصلى كل واحدة في وقتها جاز جميع ذلك لكنه خلاف الأفضل . وقال الامام أبو حنيفة يشترط أن يصلهما بالمزدلفة ولا يجوز قبلها : وقال الامام مالك : لا يجوز أن يصلهما قبل المزدلفة إلا من به أو بدابته عذر فله أن يصلهما قبل المزدلفة بشرط كونه بعد مغيب الشفق (ومنها) أن يصلى الصلاتين في وقت الثانية بأذان الأولى وإقامتين لكل واحدة إقامة وهذا هو الصحيح عند أصحابنا وبه قال الامام أحمد وأبو ثور وعبد الملك ابن الماجشون المالكي والطحاوي الحنفي وقال الامام مالك يؤذن ويقيم للأولى ويؤذن ويقيم للثانية وهو محكي عن عمر وابن مسعود رضى الله عنهما وقال الإمام أبو حنيفة وأبو يوسف بأذان واحد وإقامة واحدة والله أعلم .

(ولم يسبح بينهما شيئاً) أى لم يصل بينهما نافلة والنافلة تسمى سبحة لاشتغالها على التسبيح ففيه الموالاة بين الصلاتين المجموعتين ولا خلاف في هذا وإنما الخلاف في أنها شرط للجمع أم لا والصحيح عندنا أنها ليست بشرط للجمع بل هي سنة مستحبة قاله في شرح مسلم .

(ثم اضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى بمزدلفة للراحة وليتقوى على الوظائف المستقبلية (وصلى الفجر حين تبين له الصبح) أى ظهر ، وفيه أنه ينبغي في هذا اليوم المبادرة بتقديم الصلاة ليتمكن من القيام بعد الصلاة من الذهاب إلى المشعر الحرام ثم إلى منى ورمى الجمر بها والنحر والحلق والذهاب

حتى أتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعاه وكبره وهله ووحده فلم يزل واقفاً حتى أسفر جداً فدفع قبل أن تطلع الشمس وأردف الفضل بن عباس وكان رجلاً حسن الشعر أبيض وسيماً فلما دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم

لمكة للطواف فوظائف هذا اليوم كثيرة وليس في أيام الحج أكثر عملاً منه فلذا سنت المبالغة في التكبير للصباح .

(حتى أتى المشعر الحرام) بفتح الميم واللامين على الصحيح كما جاء في القرآن العظيم وقيل بكسر الميم قال الامام النووي والمراد به قرح بضم القاف وفتح لازاي وبحاء مهملة وهو جبل معروف بالمزدلفة . وفيه أن الوقوف عليه من مناسك الحج وهذا لا خلاف فيه وإنما الخلاف في وقت الدفع منه فقال ابن مسعود وابن عمر وأبو حنيفة والشافعي وجمهور العلماء لا يزال واقفاً فيه يدعو ويذكر حتى يسفر الصبح جداً كما جاء في هذا الحديث .

(فلم يزل واقفاً حتى أسفر جداً) بكسر الجيم أى إسفاراً بليفاً . ولنعلم انك لو وقفت بعد صلاة الصبح بموضعك ولم تأت الجبل جاز والامر واسع فقد أخرج البخاري ومسلم من حديث جابر رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم وقف بالمزدلفة وقال وقت ههنا ومزدلفة كلها موقف (وأردف الفضل بن عباس) أى من المزدلفة وتقدم أنه أردف أسامة أى من عرفة (وكان رجلاً) بكسر الجيم أى شعره كان بين الجمودة والسبوطة (وسيماً) بفتح اللواو حسناً

حَرَّتْ به ظَمُنَ يَجْرِين فطَفَقَ الفضل ينظر إليهن فوضع
 رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يده على وجه الفضل فحول الفضل
 وجهه إلى الشق الآخر ينظر فحوَّلَ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يده من الشق الآخر على وجه الفضل يصرف وجهه من الشق الآخر
 ينظر حتى أتى بطن محسر .

وضياً (مرت به ظمن) بضم الظاء والعين ويجوز إسكان الميم جمع ظمينة
 كسفينة وأصله البعير الذي عليه المرأة ثم سميت به المرأة توسعاً على سبيل الجواز
 للاستعانة بالبعير (يجرين) ضبطه الامام النووي بفتح الياء لا غير (فطفق) أى
 جعل (الفضل ينظر إليهن فوضع) ألخ أى ليممه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من النظر إليهن خوفاً من الفتنة. وفيه الحث على غض البصر عن الأجنبيةات
 وغضهن عن الرجال الأجانب وهذا معنى قوله وكان أبيض وسيما حسن الشعر
 إذ المعنى أنه كان بصفة من تفتن النساء به لحسنه وفى رواية الترمذى فى هذا
 الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم لوى عنق الفضل فقال له العباس لويت
 عنق ابن عمك قال « رأيت شابا وشابه فلم آمن الشيطان عليهما » فهو يدل على
 أن وضعه صلى الله عليه وسلم يده على وجه الفضل كان لدفع الفتنة عنه وعنهما وفيه
 أن من رأى منكراً وأمكن إزالته بيده لزمه إزالته بها.

(حتى أتى بطن محسر) بضم الميم وفتح الحاء وكسر السين المشددة وهو
 واد بين مزدلفة ومنى سمي بذلك لأن فيل أصحاب الفيل حسر فيه أى أعى
 وكل قال الإمام النووي وفيه أن أصحاب الفيل لم يدخلوا الحرم وقيل لأنه كان
 موقفاً للنصارى فيسن الاسراع فيه وتحريك دابته إن كان راكباً كما قال

فحَرَكَ قليلاً ثم سلك الطريقَ الوسطى التى تخرج على الجِمرَةِ
الكبرى حتى أتى الجِمرَةَ التى عند الشجرة فرماها بسبع حصيات
يكبّرُ مع كل حصاة منها مثل حصى الخذف رمى من بطن الوادى ثم
انصرف إلى المنحر.

(حَرَكَ) دابته (قليلاً) ويكون ذلك قدر رمية حجر والله أعلم .
(ثم سلك الطريق الوسطى) النخ أى فى رجوعه إلى منى من الزدلفة
وهى غير الطريق التى ذهب فيها إلى عرفات، قال الامام النووى فيه أن
سلوك هذا الطريق فى الرجوع من عرفات سنة وهو غير الطريق الذى
ذهب فيه إلى عرفات وهذا معنى قول أصحابنا يذهب إلى عرفات فى طريق
ضب ويرجع فى طريق المأزمين ليخالف الطريق تفاؤلاً بتغيير الحال كما فعل
صلى الله عليه وسلم فى دخول مكة حين دخلها من الثنية العليا وخرج من
الثنية السفلى . وخرج إلى العيد فى طريق ، ورجع فى طريق آخر وحول
رداءه فى الاستسقاء وأما (الجِمرَةُ الارى) فهى جِمرَةُ العقبة وقوله (التي عند
الشجرة) يدل على أنه كان هناك شجرة وقد ذهبت على توالى الأيام والأعوام
وفيه من الفوائد أن السنة للحاج إذا وصل منى أن يبدأ برى جِمرَةَ العقبة
ولا يقدم شيئاً عليها وأن الرى بسبع حصيات وقدرهن بقدر (حصى الخذف)
بالخاء المفتوحة والذال المعجمتين والرى برءوس الأصابع وهو مثل حبة
الفول ويشترط أن يكون حجراً لا طيناً يابساً وأنه يسر للتكبير
مع كل حصاة قائلًا الله أكبر وأن الرى (من بطن الوادى) بحيث يجعل منى
على يمينه ومكة على يساره وتقدم كل ذلك موضعاً (ثم انصرف) رسول الله
صلى الله عليه وسلم (إلى المنحر) بفتح الميم والحاء بينهما نون ساكنة موضع

فنحر ثلاثاً وستين بيده ثم أعطي علياً فنحر ما غبر وأشركه في هديه
ثم أمر من كل بدنة ببيضة فجعلت في قدر فطبخت فأكلا من
لحمها وشربا من مرقها .

ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأفاض إلى البيت .

النحر وكل منى منعر كافي للحدث قال ابن التين منعر للنبي صلى الله عليه وسلم
عند الجرة الأولى التي تلى المسجد فلنحر فيه فضيلة على غيره لقوله هذا المنعر
وكل منى منعر (فنحر ثلاثاً وستين) بدنة (بيده الشريفة) وتقدم أنهم كن
يزدلفن منه تقرباً وتيمناً وهذا العدد وافق قدر عمره الشريف المبارك ثلاثاً وستين
سنة (ثم أعطى علياً فنحر ما غبر) أى ما بقى من البدن وكان الجميع مائة بدنة
(وأشركه في هديه) ظاهره أنه أشركه في نفس الهدى قال القاضي عياض
وعندى أنه لم يكن تشريفاً حقيقة بل أعطاه قدراً يذبحه وللظاهر أن النبي
صلى الله عليه وسلم نحر للبدن التي جاءت معه من المدينة المنورة وكانت ثلاثاً
وستين كما جاء في رواية الترمذى وأعطى علياً البدن التي جاءت معه من اليمن
وهي تمام المائة والله أعلم (ثم أمر من كل بدنة ببيضة فجعلت في قدر فطبخت)
بيضة بفتح الباء لا غير وهي القطعة من اللحم ومنه فاطمة بيضة منى ، وفيه من
لل فوائد جواز الأكل من هدى التطوع بل وسنة أيضاً ثم لما كان يتمنر الأكل
من كل واحدة من المائة منفردة كان الأليق ما أمر به صلى الله عليه وسلم من
جعل الجميع في قدر تطبخ ثم يؤكل من لحمها ويشرب من مرقها قال الإمام النووي
واجمع العلماء على أن الأكل من هدى التطوع وأضحيتها سنة ليس بواجب .

(ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم) متوجهاً من منى بعد فراغه من
الرمي والنحر والحلاق إلى بيت الله الحرام (فأفاض) مسرعاً وراجعاً (إلى البيت)

فصل في بمكة الظهر فأتى بنى عبد المطلب يسقون على زمزم

الحرام أى طاف طواف الافاضة . وتقدم أنه ركن من أركان الحج بالاتفاق وهذا الوقت هو أفضله ، قال الإمام النووى أول وقته عندنا أى معشر الشافعية من نصف ليلة النحر وأفضله بعد رمى جرة العقبة وذبح الهدى والعلق ويكون ذلك ضحوة يوم النحر ، ويجوز فى جميع يوم النحر بلا كراهة ويكره تأخيرها بلا عذر وتأخيرها عن أيام التشريق أشد كراهة ولا يحرم تأخيرها سنين متطاوله ولا آخر لوقته بل يصبح ما دام الإنسان حيا . أما عند المالكية فيدخل وقته بعد طلوع النجف ليوم النحر والأفضل بعد طلوع الشمس . وهذا الطواف لا يرمل فيه إن كان لا يسعى بعده بأن كان قدم السعى على الوقوف بعد طواف القدوم وإلا فيسن فيه الرمل وتقدم ذلك . وأقوال العلماء فى ذلك موضعا (فصل في بمكة الظهر) هذا صريح فى أنه عليه الصلاة والسلام صلى الظهر بمكة وفى صحيح مسلم فى أحاديث طواف الافاضة من حديث ابن عمر رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أفاض يوم النحر فصلى الظهر بمنى وتقدم الجمع بينهما . (فأتى بنى عبد المطلب) بن هاشم (يسقون على زمزم) أى يفرقون منها الماء بالدلاء ويصبونه فى الحياض ويسقونه الناس سبيلا . وتقدم مزايها زمزم وفضائلها وذكر العلامة الزبيدى فى شرح اللقمانوس عن ابن برى من أسمائها مكتومة ، مضبونة ، شباعة ، سقيا الرواء ، ركضة جبريل ، هزمة جبريل ، شفاء سقم ، طعام طعم ، حفيرة عبد المطلب . قال الزبيدى . وقد جمعت أسماءها فى نبذة لطيفة ، جاءت على ما ينيف على ستين اسماء مما استخرجتها من كتب الحديث واللغة اهـ . ولها فوائد جمعة ، وذكر من مزاياها العلامة السيد محمد بن إدريس القادري الحسنى فى مؤلف خاص سماه (إزالة الدهش والوله . عن المتحير فى صحة حديث ماء زمزم لما شرب له) منها أن شرب زمزم شفاء من الحمى . (١٥ - إسعاف)

فقال أنزعوا بني همد المطلب .

روى الإمام البخارى مرفوعاً : «الحى من فيح جهنم فأبردوها بالماء » وفى رواية أخرى فأبردوها بماء زمزم قلت أخرجها الإمام أحمد فى مسنده عن سيدنا عبد الله ابن عباس رضى الله عنهما بسنده إلى أبى جرة قال كنت أدفع الناس عن ابن عباس فاحتبست أياماً فقال لى ما حبسك ؟ قلت الحى ، قال : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ان الحى من فيح جهنم فأبردوها بماء زمزم » (ومنها) أنه من المكفرات للذنوب فقد جاء فى الحديث : « من طاف بالبيت سبعاً وصلى خلف المقام ركعتين وشرب من ماء زمزم غفر الله له ذنوبه كلها بالغة ما بلغت » ذكره الجلال السيوطى فى الجامع ، (ومنها) أنها معقنة على الحفظ : قلت : هذه ألفوائد وما سواها تندرج فى عموم قوله عليه الصلاة والسلام : « ماء زمزم لما شرب له » فالمعول عليه النية الخالصة وحسن اليقين لا أنه يشرب على قصد التجربة . وحديث ابن عباس المذكور فى الحى ساقه الإمام الحب فى القرى لقاصد أم القرى وقال عقبه أخرجه أحمد فى المسند وأبو حاتم ابن حبان فى التقاسيم والأنواع . وانفرد البخارى بإخراجه وقال أبردوها بالماء أو بماء زمزم وربما طلب هذا الحديث من مظنته من صحيح للبخارى فلا يوجد فيظن أنه ليس فيه وليس كذلك وقد أخرجه الحميدى فى أفراد للبخارى من رواية ابن عباس قلت والحديث ذكره الإمام البخارى فى باب صفة النار من كتاب بدء الخلق أجازنا الله والمسلمين من النار . وذكر الحب عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان أهل مكة لا يسابقهم أحد إلا سبقوه ولا يصارعهم أحد إلا صرعوه حتى رغبوا عن ماء زمزم فأصابهم المرض فى أرجلهم ؛ أخرجه أبو ذر .

(فقال) عليه الصلاة والسلام (انزعوا) بكسر الزاى بمعنى اسقوا

فلولا أن يغلبكم الناس على سقايتكم انزعت معكم فناولوه دلواً
فشرب منه انتهى.

بالدلاء وانزعوها بالرشاء . بكسر الراء العجل (فلولا أن يغلبكم) بكسر
اللام (الناس على سقايتكم انزعت معكم) قال الإمام النووي معناه لولا خوف
أن يعقد للناس ذلك من مناسك الحج ويزدحجون عليه بحيث يغلبونكم
ويدفعونكم عن الاستقاء لأسقيت معكم لكثرة فضيلة هذا الاستقاء وفيه
فضيلة للعمل في هذا الاستقاء واستعجاب شرب ماء زمزم (فناولوه) صلى الله
عليه وسلم (دلواً فشرب منه) نسأل الله تعالى أن يطعمنا من طعام قربه ويسقينا
من شراب أنسه بجرمة سيد الجن والإنس والخلق كلهم صلى الله عليه وسلم وشرف
وكرم ومجد وعظم .

وقد انتهت والله الحمد والمنة من هذا التعليق على ماوفق من جمع الأحاديث
النبوية مما يتعلق بالمناك ، أسأل الله تعالى أن ينفعني به وإخواني المسلمين وأن
يجعله ذخيرة يوم الدين ، ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم وقد كان ذلك
في ليلة الاثنين الموافق ٢٩ من شهر شعبان المعظم بمكة المكرمة بمنزلي
بالفرقة الموافق عام ١٣٧٨ سبحة ربك رب العزة عما يصفون وسلام
على المرسلين والحمد لله رب العالمين وصلى الله عليه وسلم على سيدنا محمد وآله
وصحبه أجمعين .

فهرس إجمالى لموضوعات الكتاب وفى كل موضوع مباحث هامة

س	س
٣	مقدمة
٥	ما جاء فى وجوب الحج
٥	الآيات البينات ومقام إبراهيم
٧	الحج أحد قواعد الإسلام
٧	تاريخ فرض الحج ونزول آيته
٨	مبحث الاستطاعة
١٠	آداب تراعى فى قصد الحج
١٣	أذكار مأثورة فى مراحل سفره
١٦	دعائم الإسلام الخمس
١٧	فرائض الحج التى لا تجبر بدم
١٨	الحج فريضة فى العمر مرة
٢٢	ما جاء فى فرض الحج على الفور
٢٣	شرائط وجوب الحج خمسة
٢٥	ما جاء فى الترغيب فى الحج والعمرة وفضلهما
٢٦	ما ورد فى أى الأعمال أفضل
٢٧	بيان الحج للبرور
٢٨	العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما
٣٠	حديث فضل أعمال الحج وثوابها
٢٢	مواقيت الحج
٣٤	اليقات زمانى ومكانى
٣٥	العمرة جائزة فى كل أوقات السنة
٣٨	حرمة دخول مكة بلا إحرام
٤٢	لمريد الحج أو العمرة
٤٣	العمرة سنة فى العمر مرة واحدة
٤٣	أركان العمرة
٤٣	ميقات العمرة المكاني
٤٨	كلام العلامة خليل فى حكم تشريع الناسك بتفصيل
٥٤	ما جاء فى الغسل للإحرام
٥٧	ما جاء فى ركعتى الإحرام
٥٨	ما جاء فى آداب الحج
٦٣	ما جاء فيما يلبسه المحرم من الثياب
٦٧	محظورات فى الإحرام من اللباس وغيره بتفصيل واف
٧٦	ما جاء فى التلبية وصفتها
٧٩	إرشادات لآداب فى التلبية
٨١	ما جاء فى فضل التلبية ورفع الصوت بها
٨٤	ما جاء فى تظلل المحرم
٨٥	جواز الاستظلal بالشمسية
٨٦	ما جاء فى النهى عن تغطية المحرم رأسه
٨٧	تخمير رأس الميت المحرم والقول فى ذلك
٩٠	تخمير وجوه النساء فى الإحرام

ما جاء في جواز الحجامة	٩٣	ما جاء في السير من منى إلى	١٢٠
للمعمر وغسله رأسه		عرفة والوقوف بها	
ما يقال عند رؤية البيت	٩٥	ما جاء في الدعاء يوم عرفة	١٢٥
ما جاء في طواف القدوم	٩٨	الدعاء في عرفة	١٢٧
والرمل فيه		ما جاء في الإفاضة من عرفة	١٢٨
ما يقال في الطواف من الأدعية	٩٩	إلى المزدلفة	
سبب مشروعية الرمل في	١٠٠	ما يعمل في المزدلفة	١٣١
الطواف والقول فيه .		الدفع من مزدلفة إلى منى	١٣٣
الاضطباع في الطواف	١٠٢	رمى جرة العقبة ووقته	١٣٣
ما يجب من الطهارة والستر	١٠٣	ما جاء في الهدى والفدية	١٣٧
في الطواف		الكلام في الاحصار وحكمه	١٣٩
الحائض تقضى المناكح إلا	١٠٤	هدى التمتع ووقت ومكان	١٤١
للطواف		ذبحه	
جعل البيت عن يسار	١٠٥	حكم الأضحية للحاج ووقت	١٥٠
الطائف		ذبحها	
ما جاء في ذكر الله في	١٠٦	التصدق بالهجوم الهدايا وجلودها	١٥٤
الطائف		تنبيه وإرشاد هام في الهدايا	١٥٥
ما جاء في ركعتي الطواف	١٠٨	الحلق والتقصير للحل من	١٦٠
وإن تصلى وما يقرأ فيهما		الإحرام	
ما جاء في ماء زمزم وفضله	١١٠	تبرك الصحابة بشعره (ص)	١٦١
ما جاء في السعى بين الصفا	١١٥	التحلل الأصغر والتحلل الأكبر	١٦٢
والمروة		ما جاء في الإفاضة من منى	١٦٥
ما جاء في الحجب في السعى	١١٧	ووظائف يوم النحر	
بين العمودين		صلاة الظهر بمنى يوم النحر	١٦٦
ما جاء في طلب التوجه إلى	١١٨	أفضل	
منى يوم التروية والصلاة بها			

- س
 ١٦٧ ما جاء في البيت بمى ورى
 الجمار
 ١٦٧ وقت الرى لما يعد يوم النحر
 بعد الزوال
 ١٧٠ ذكر الله تعالى والتكبير أيام
 التشريق
 ١٧٤ صفة التكبير أيام التشريق
 ١٧٤ طواف الوداع
 ١٧٧ ما يقوله من رجع من حج
 ونحوه من الذكر
 ١٨٠ حديث حجة الوداع وما فيه
 من الفوائد العظيمة
 ١٩٠ وضع مقام إبراهيم الآن هو
 وضعه في عهد النبوة

- س
 ٢٠٠ فسخ الحج إلى العمرة وهل هو
 خاص بذلك العهد أو عام وأدلة
 القرىقبن وكلام السكال لابن
 الهام فى ذلك بتفصيل وإسهاب
 ٢١١ حرمة الدماء والأموال
 والأعراض
 ٢١٣ حقوق كل من الزوج والزوجة
 على الآخر
 ٢١٦ مشروعية الجمع بين الظهر
 والعصر يوم عرفة
 ٢١٩ وقت الزوال بالمزدلفة وصلاة
 المغرب والمشاء بها
 ٢٢١ وقت الدفء منها والخلاف فيه
 ٢٢٥ بقية الكلام على مزايا زمزم